

۹۷۴۱-ز

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: مطالع الاقطار (شرح طالع الانوار)	مؤلف: محسن الدین نور محمد الهی الهمدانی
موضوع: تاریخ	شماره قفسه: ۱۰۵۴۸
شماره ثبت کتاب: ۸۷۱۸۰	

خطی - فهرست شده  
 ۱۰۵۴۸

مجلس شورای ملی  
 کتابخانه مجلس شورای ملی  
 کتاب: مطالع الاقطار (شرح طالع الانوار)  
 مؤلف: محسن الدین نور محمد الهی الهمدانی  
 موضوع: تاریخ  
 شماره قفسه: ۱۰۵۴۸

باشد پس هرگاه تقاضای کند بقیه نایب الیک در طهران و بجا  
 داشته باشد بقیه بجا باشد بر حال تقاضای قوی حکم کرده است

در وقت...

حکم بجهاد است  
 بجهاد و بجهاد  
 بجهاد و بجهاد  
 بجهاد و بجهاد

۱۰۵۴۸  
 ۱۳۰۲

۲۰۴

بازدید شد  
 ۱۳۸۴

بازرسی شد  
 ۲۶ - ۲۷







[illegible]

3-971



خطی  
۴۸

A vertical strip of a book's binding, showing a light-colored spine and a dark, textured cover material.











٣٩٤٢

وهذا الوجه هو الوجه الاول بالادب ولا يمكن بعده هذا الاعتبار لعدم اخطائه بالادب  
معلوم ان المعروف لمعرف المعروف وهذا ايضا معلوم وصف عارضه لا يمكن كونه معروفا  
ولا يمكن للعقل اعتبار هذه الاوصاف بالادب اذا لم يقطع التسلسل قطعاً  
وهو في النص انما بعد الجواب عن الثاني يكون السبب باعتبار ادب وما الى ذلك  
فما هو الحسن وهو الذي لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
الحسن ان من الحد لا يكون تاماً على جميع الاحوال واما في هذا الحد التام فمعلوم ان اوله هو  
مطلوب منه طاق جمع الاسماء في هذا التام من الحسن والفصل القديم وهذا المعنى هو  
الفصل او اخر فان يدعى الحسن على الفصل ليس بالحد التام فمعلوم ان اوله هو  
الحسن الفصل اضافي عارضه الحسن الى الفصل ولاضافة العارضه التي انما هي ما يجرى  
عنها موصوفه علمها فلا يكون موصوفه بالحسن والفصل والوجود لا يخلو ولا يوجد بها النصيب  
ولا يكون جزءاً من الحد التام لانها اذا لم يكن بعد الحسن على الفصل ليس جزءاً من الحد  
والعلم ان لا يكون جزءاً من الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
ومن عدم الحسن على الفصل لا يتبين ان الحد التام عما عدا جميع اقسام الحد مطلقاً بل كما  
لا يكون جزءاً من الحد التام لا يكون جزءاً من الحد التام وكل ما يكون جزءاً من الحد التام  
الحسن على الفصل ليس جزءاً من الحد التام ولا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
على عدم الحسن على الفصل ليس جزءاً من الحد التام ولا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
لحوال ان يكون شرطاً كان وهو عدم الحسن على الفصل لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
الحسن باعتبار الفصل لا يتبين ان يكون عدم الحسن على الفصل لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
على الحسن لتبينها من الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
في التعريف سواء كان العام حسناً او عريضاً عاماً وسواء كان الخاص فضلاً او خاصاً لا يتغير  
العموم والحد لا يتغير لانها لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
ان تحدد التعريف عن الاعطاء العريضة التي لا يكون استغناء عنها مشهور او مختلف معلوم  
وبما لها المعاداة وعن الاعطاء الحازية اي الاعطاء المستعملة في غير ما يوصف له العلاقة  
بها لانها عارضة الى السمع وان فلهما احساج القول الشارح لا موقفاً شارح ومتفرق  
لحسن التعريف على التكرار من غير ضرورة او حاجه سواء كان التكرار من الحد التام او من  
العام كونه مختلف من احاد او مختلف من اقسام الفصل كونه او بعض احاد الحد التام  
حسناً ما يخلو عن الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
بالادب فمعلوم ان الحد التام من الحسن والفصل القديم وهذا المعنى هو  
لم يخلو عن الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
بكون معاني التعريف على التكرار لا يقع في تعريف المصنف فان المصنفين هما الذين  
وكذا الاعمال كما ينبغي ان لا يخلو عن الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
كونهما معاني التعريف على التكرار لا يقع في تعريف المصنف فان المصنفين هما الذين

وهذا الوجه هو الوجه الاول بالادب ولا يمكن بعده هذا الاعتبار لعدم اخطائه بالادب  
معلوم ان المعروف لمعرف المعروف وهذا ايضا معلوم وصف عارضه لا يمكن كونه معروفا  
ولا يمكن للعقل اعتبار هذه الاوصاف بالادب اذا لم يقطع التسلسل قطعاً  
وهو في النص انما بعد الجواب عن الثاني يكون السبب باعتبار ادب وما الى ذلك

السبب بل من مخصص السان بالمقصود منها التعريف مثلاً في حال الادب سموا بقولهم  
قطعة حيوان اخر من نوع من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع فالحوان سواء كانت  
الانثى او موصوفه من انثى او لاجل ان يكون من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
البنوة وهذا لا يخلو عن الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
تكرار من نوع موصوفه من انثى او لاجل ان يكون من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
السان فان لسان انما يكون مضافاً الى الانثى من مذهب الحنفية فلو لم يكن كذلك لوجب  
لانها موصوفه من الحد التام لان لسان مذكور لا يكون الحد مطلقاً ولا يكون مضافاً  
واما اذا لم يصدق الحد على لسان فان لسان وان كان حيواناً موصوفه من انثى او لاجل ان يكون من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
لكن لا يكون انما من مذهب الحنفية لانها مذكورة من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
فيجب الحد التام من مذهب الحنفية لانها مذكورة من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
لكن التعريف صحيحاً كما لم يكن مضافاً الى الانثى من مذهب الحنفية فلو لم يكن كذلك لوجب  
الان لسان من مذهب الحنفية لانها مذكورة من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
مضافاً الى الانثى من مذهب الحنفية لانها مذكورة من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
لكن التعريف صحيحاً فانه حيوان مضافاً الى الانثى من مذهب الحنفية فلو لم يكن كذلك لوجب  
صحيحاً لكان لا يكون تاماً لان السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
الحوان مضافاً الى السوا فاذا لم يكن مضافاً الى السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
عنه فلهذا كان هو المعروف مضافاً الى السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
فالتكرار ضروري في محل الحاجة ولا حصل التعريف واحتمل ان يكون مضافاً الى السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
لأنه لم يكن مضافاً الى السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
ان هذا النوع من التكرار هو التكرار من الحد التام فانه غير ان يكون الحد التام ماله من الحسن والفصل موصوفه  
ما عدا ان السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
الذي ان لم يصدق التعريف على السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
الى التكرار للحاجه المحسوسه لانها مذكورة من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى  
اقول ان محسوسه اقسام المعروف السبب في سوا في العموم والخصوص اي في الصفات والاعمال  
في معنى غير محسوس بل مضافاً الى السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
في معنى غير محسوس بل مضافاً الى السوا عن الانثى لا يخلو عن غير محصل بقصد وحصله لا يحصل في هذا الفصل او اذا لم يخل  
اما لا والى الثاني فانه لان المعروف محسوس لانها مذكورة من سميت بحد من قطعة حيوان اخر من نوع موصود لسان الذي هو موصوفه من انثى

وهذا الوجه هو الوجه الاول بالادب ولا يمكن بعده هذا الاعتبار لعدم اخطائه بالادب  
معلوم ان المعروف لمعرف المعروف وهذا ايضا معلوم وصف عارضه لا يمكن كونه معروفا  
ولا يمكن للعقل اعتبار هذه الاوصاف بالادب اذا لم يقطع التسلسل قطعاً  
وهو في النص انما بعد الجواب عن الثاني يكون السبب باعتبار ادب وما الى ذلك

وهذا الوجه هو الوجه الاول بالادب ولا يمكن بعده هذا الاعتبار لعدم اخطائه بالادب  
معلوم ان المعروف لمعرف المعروف وهذا ايضا معلوم وصف عارضه لا يمكن كونه معروفا  
ولا يمكن للعقل اعتبار هذه الاوصاف بالادب اذا لم يقطع التسلسل قطعاً  
وهو في النص انما بعد الجواب عن الثاني يكون السبب باعتبار ادب وما الى ذلك

خلى  
٨







لَمْ

2-9-55

كان الملوك ومنصور اراستغنى عن التفرغ الى  
 حياض الصيد والصيد العاصي الى  
 حياض الصيد والصيد العاصي الى  
 حياض الصيد والصيد العاصي الى

٧٨  
 فصل في الامور  
 انظر الى ما هو  
 في الجوارح  
 في الامور  
 في الامور

[illegible]

المواطني النساء  
في افراده كالانسان

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ











والتحفة العبدية  
والعبدية العبدية

عن كل الأصغر







لا اخرج منه

الحروف المتحركة  
التي تكون  
من  
الحروف

فالأول

[illegible]

قوله القريب اعني  
الحبيب واليكى العبد  
كل واحد من







في المحل العقلية...

لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية...

في المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية...

في المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية...

لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية...

في المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية... لا يصح من المحل العقلية...



















[illegible][illegible]

الحال فهو المعلوم الى معين موصوف ومعدوم ولم يفعلوا قسم الموصوف واسما واسما الموصوف  
والمتنوعون للحال من اصحابها موصوف المعلوم الى مله اقسام موصوف ومعدوم وصالح فاعلموا  
قسم الموصوف معين ومعدوم وصالح واذا المعدول الذي لم يسمو الحال فهو المعلوم الى مله  
اقسام معين ومعدوم لم يكن له كون في الاعيان وابسته كون في الاعمال ففعلوا قسم الموصوف  
سالم لم يكن له كون في الاعيان ومنفيا والمتنوعون للحال من المعدول فهو المعلوم الى اربعة  
اقسام موصوف وصالح وابسته لم يكن له كون في الاعيان ومعنى فالموجود هو المعلوم اليها  
التي لم يكن له كون في الاعيان مسل بالثانيه فيما سمي لا مستقلا لانها ثابته فحق الحال ما سمي  
الكون في الاعيان فحق الثالث لم يكن له كون في الاعيان وما سمي بالكون فحق المتن  
ما سمي بالكون في الاعيان فحق القسم الموصوف على راي لاسا عه والمعدول اراد ان يدرك  
السبب غار ان الحكم في الحكم كل ما صح ان يعلم ان كان الحق فهو الموصوف وان لم  
لم يكن فحق هو المعدوم فقد جعلوا موصوف القسم ما صح ان يعلم ليس الموصوف فحق  
وعبره فان ما علم ان يعلم من الموصوف وعبره فان كسر من الاعمال على ان يعلم والاكبر  
معلوم ما علم جعل موصوف القسم الموصوف فخرج على القسم ما صح ان يعلم والاكبر معلوما  
فهو الموصوف الى الخارج والذمني لانه ان كان الحق فحق خارج الدرس هو الموصوف والخارج الى ما لا  
الخارج وان كان الحق والذمني هو الموصوف والذمني فهو الموصوف الخارج الى الواجب بقدر العلم لانه  
والخارج وانه لان الموصوف الخارج ان لم يعلم العلم لانه هو الواجب لانه فان الواجب هو الواجب وان  
عبره فان العلم لاسا عه وان لم يعلم العلم لانه هو الحكم فان الحكم لانه فاعلم العلم لاسا  
سبب حرم موصوف الحكم لانه يكون في موصوف اي محل يقوم ما حلقه وهو العوض الى  
فان يكون كذلك اي ما لا يكون فهو موصوف وهو الموصوف واحده موصوف ما حلقه عمل يكون في موصوف  
فانما وان تاس محل الموصوف التي هي حرمه لكن لا يكون موصوف ما حلقه موصوف ما حلقه موصوف  
فانما الموصوف موصوف للموصوف والمعدول فهو الموصوف الخارج الى ما لا يوجد في موصوف  
اي لم يسم العلم وهو العلم والى ما يوجد اول اى سعة العلم وهو الموصوف موصوف  
الموصوف الى موصوف اي ساعطيه الذي هو الواجب الموصوف المسعول بالنسب الذي لم يسعده الحكم  
خلا لداخل الكون فاعلموا الموصوف وان ساعطيه الموصوف وهو الموصوف والى ما ساعطيه الموصوف  
فانما الموصوف والحالة الموصوف وهو الموصوف الذي ليس موصوف ولا حالة الموصوف في الموصوف  
اساعطيه الموصوف الذي ليس موصوف ولا حالة الموصوف لانه لو كان الموصوف الذي ليس موصوف ولا حالة  
الموصوف موصوف لاسا عه لانه ليس موصوف ولا حالة الموصوف وخالفه وعبره لان ما سمي

المشركه  
الشركه  
والمشركه



في هذا التلخيص مني على كبر الوجود  
ما لا يخفى ان مع كبر الوجود المطلق

عندها الخلقه فلم ترتكبه المساركة ومما الخلقه وهو مجموع ومع ما لا سركه العلم  
 لا سركه الركبة الدار فان البساطه تشارك في العوارض كالوجود والحدوث والوجه  
 ولا سركه وانها وكل سلطان مسكن في سلكه غيرهما ولا سركه **والفصل**  
 في الوجود والعدم **الفصل** في الوجود والعدم وذكره محققه صاحب آية تصور الوجود  
 في كونه سركا في كونه رايه في ان الوجود ليس سركه في الحال الخلقه لا وركه  
 تصور الوجود تصور الوجود مدعي الوجود مدعي ان الوجود هو الوجود المتصور مدعيه  
 وجوده المتصور مدعيه تصور الوجود مدعيه وجوده اما او لا علمه اما لم من تصور  
 وجوده مدعيه تصور الوجود مدعيه اذ ان الوجود طبعه موجوده سركه في الوجود  
 وهو مجموع اما على راي كلامه ومن تصور وجوده طبعه محققه ولا سركه في اللفظ  
 قطعه واما على راي من تصور الوجود محققه سركه في الوجود فله مقول السركه  
 على الوجود والمقول السركه على الوجود خارج عن جملته لا في الوجود خارج  
 عن وجوده ولا علمه من تصور السركه تصور ما هو خارج عنه عارض له واما اما  
 علمه على تقدير ان يكون الوجود وجودا لوجوده في ما لم من تصور وجوده مدعيه تصور  
 الوجود مدعيه اذ ان تصور وجوده في الوجود سركه في تصور وجوده طبعه وهو مجموع  
 واما اذ ان تصور وجوده في الوجود سركه في تصور وجوده طبعه وهو مجموع  
 الوجود مدعيه الوجه ان التصديق المدعي ان الشيء لا لا لغيره ولا لغيره  
 اي التصديق المدعي ان الشيء اما ان يكون موجودا واما ان يكون معدوما مستويا  
 تصور الوجود والعدم وتصور مغايرتها المستلزم لتصور لا يثبتها المستلزم لتصور  
 على تصور الوحدة ضرورة توجب التصديق على تصور اطرافه والسائق على المدعي  
 اولي ان يكون مدعيها متصورا من مدعيها لا مود مدعيه قبل هذا التصديق ان كان  
 مدعيها مطلقا اي يكون مدعيها جميع احكامه في جميع كون الوجود مدعيه المتصور اذ ليس  
 لانه اذ ان جميع احكامه مدعيها ومن جملة احكامه الوجود يكون الوجود مدعيه المتصور  
 فلم يخف المدعي على مدعيه وان لم يكن مدعيها مطلقا لم يقد لانه اذ لم يكن مدعيها مطلقا  
 يكون بعض احكامه مدعيه فياحتمل ان يكون الوجود من ذلك البعض فلا مدعيه  
 واحكامه مدعيه مطلقا مودع على مدعيه العلم بالمدعي لا على حصول العلم بمدعيه  
 العلم بما ان يكون العلم بمدعيها ولم يعلم بمدعيه فيحتاج اساس المدعيه للعلم  
 بالمدعيه لعل وعلم ان سائر اسطر مدعيه الوجه ان هذا التصديق ان علمه مدعيه

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

22

لازم

32

[illegible]

وفى الاولاد من  
الشجر بعدت ١٢

الموسم

1











١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦  
 ٥٢٧  
 ٥٢٨  
 ٥٢٩  
 ٥٣٠  
 ٥٣١

5-925

ردء لعدم  
الوجود  
بالمعنى  
فما جاز  
المعنى

تأملات  
لا معطى  
تأملات  
لا معطى

في الوصية

في الوصل

۱۰۰

اداکار  
مقام  
ازمنا

نوماً حقيقياً

[illegible]

اذا كان في وجهه من الخلق الى الوجه ووجهه

[illegible]

٢٢  
الحمد لله  
القائم

الحالان

و

وہو

ان ارادوا ان ياتوا  
مع الوصي فليكن  
منهم من يشاء

توضیح

4518-

1



والداخل في الوجودات الخاصة والمجانسة في النوع ومما يقتضي مناهة الوجود الخاص الواحد  
لوجود الخاص للمكان وهذا لا سلم كون الوجود الخاص عارضا في الواحد كذا  
المكان المدعى ليس لازما للوجود لو كان الواحد متعاقبا لوجوده لكان مبدء  
المكان متعاقبا لوجوده وهذا من حيث مفهوم غير اعتبار من آخره والازم بطا ما لا  
حالة من هذا المكان فهو الواحد في الواحد مع الوجود المحرر وليس بقدر المحرر من  
في السابق ولا كمال السلب حرم من مبدء المكان ويمنع واما إطلاق الالام فلا يلزم  
كان مبدء المكان للوجود ومما تساركا الواجب لكل وجود في المبدأ لانه لا وجود مناهة  
الواحد في الوجود من حيث هو ممنوع فلو لم يكن مبدء المكان لو كان الوجود المحرر لزم  
ان يكون السلب حرم من المبدأ واما علم ذلك كان المحرر حرم من المبدأ وهو ممنوع فانه يجوز  
ان يكون المحرر شرط لغيره لا لغيره ويجوز ان يكون السلب سوطا للموجود واجبا  
الصانع يكون كذا وجوده سبحانه لا لا يتوقف عليه انه لا يعدم شرطه في سوغه المخطوط  
واعلم ان لغو مبدء المكان متعاقبا لوجود الخاص الذي هو مبدء الواحد <sup>الواحد</sup> فهو مبدء الوجود  
المكان ومما تساركا في الوجود المطلق لان متعاقبا في الوجود الخاص الواحد والوجود  
المكان طالع لم يكن كل وجود متساو كذا للواحد كونه سببا للوجود ان وجود الواحد  
معلوم لان وجوده متعاقبا لوجود المخطوط بالبرهان وذاته غير معلوم فوجوده غير  
ذاته ولا يمكن ان يكون الوجود داهيا في ذاته فلم يترك احوار حاصلة فكل واحد  
والصحيح الحكم على ان وجوده غير ذاته وان وجوده لوزاد لاصحاح  
في معرفته لان العرفه اعراض خالف الى الموضوع المعروف فكل واحد وجوده  
لان الحاجة الى العرفه يمكن فصاح وجوده الى سبب اعادته من مساواة ما فيه وضعت  
صاحبا فلم يعدم ذاته بالوجود على وجوده لم النظام في ذلك لانه لا يلزم  
التمثيل واما ما بين فصاح واحد الوجود وجوده في غيره فكل واحد  
بالمخاض ان فصاح الوجود الى سبب اعادته من مبدء فلم يعدم ذاته بالوجود  
على وجوده فلهذا لان العلم المتعارف لا يثبت بعددها بالوجود على معلومها فان ما فيه  
المكان على فائدة الوجود اياها مع انها غير معدة بالوجود على وجوده فكل واحد بالتمثيل  
وانما اجزاء الخامسة على لغوها مع انها غير معدة عليها بالوجود <sup>الواحد</sup> فكل واحد  
فكل واحد من اقسام كون الدار والصدق وكون الوجود المتعارف من الصدق

[illegible][illegible][illegible]















Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "الكتاب" (the book).

١  
 ٢  
 ٣  
 ٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

6  
ء

۲۸

المستخلص  
أما المعدن المستخلص  
فمنه  
على ما هو  
في  
الكتاب  
والفصل  
في  
الكتاب  
والفصل  
في  
الكتاب

السر له يا ابا قاز  
معو النقص







---

---

---

---

---







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

1872



21

五















١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

فان جعلت انكسار العاقل الى تعقل الحكا والاعاقل الى الحكا والاعاقل الى الحكا  
خارجا عن حيزه الواحد والكله خارجا عن ايمانها فالعاقل من لوحده والكله  
ما عداها عن حيز الحكا والاعاقل **قال الثاني** في اقسام الواحد **اور**  
الواحد في اقسام الواحد لان مع نفس تصور مفهومه عن حيزه على كبر  
هو الواحد بالخصوص كذا الانسان وان لم يقع عن تصور مفهومه من كبره هو واحد  
وجهه كوجهه ان يكون لشيء واحد من جهة واحد واحد وكبره ما عدا  
الواحد ان كان من ماله من الكثرة وهو الواحد بالوجه كاوراد الانسان فانه  
فيما عدا واحد وهو الانسان وجهه كثره وفي الاقسام **وجده** الواحد من ماله من  
الكثرة وهو قول علي كبر من معين لم يمتد في جوارحه وان كان جسمه الواحد من ماله من  
من ماله الكثر فهو الواحد بالخصوص لان كثره جسمه الواحد من ماله من جوارحه على كبر من  
مجاله من كثره وان لم يكن جسمه الواحد من ماله على كبر من مجاله من كثره  
الواحد بالخصوص والاول كقوله في حيزه الواحد بالخصوص وهو الواحد بالخصوص  
كقوله الانسان المحيى بالفضل وهو الناطق وان كانت الواحد خارجا عن ماله الكثرة  
هو الواحد بالعرض والواحد بالعرض هو الواحد بالعرض كقوله في حيزه الواحد بالعرض  
والواحد بالعرض هو الواحد بالعرض كقوله في حيزه الواحد بالعرض  
الواحد بالعرض هو الواحد بالعرض كقوله في حيزه الواحد بالعرض



المطارق والنقش والغلز وان كان الواحد بالصحف فيل القيد وانما تحت اجزاءه من الحصة فهو  
الواحد بالاتصال كما يلزم السبب والفاخر في الخط والسطح والجمع العلوي وان لم يشبه  
اجزائه من الحصة فهو الواحد بالاشتراك كالنقش الانساني المتعلق بالاعضائه وقد ذكرنا الحصة  
بالاتصال لعدد من مختلفين عند حصر كل فصل الزاوية وقد دعا الواحد بالاصالة  
لعدد من مختلفين طرفا فاما حصر لم من حركة احدهما حركة لآخر كعضو من مختلفين مثلا  
طرفا فاما حصر لم من حركة احدهما حركة لآخر وانما الواحد بالانضمام ان حصل له جميع  
ما يمكن له فهو الواحد بالانضمام وان لم يحصل له جميع ما يمكن له فهو الواحد بالانضمام والكم  
الانضمامي كونه او وضع كدبرهم او صناعتهم كبيت والوحدة في الوصف العرض والكم  
مفارقة اسمها معار المضاف اليه كالحرف النوع كالحرف او غير ذلك في لسانه  
في ما يلزم في الحصة كالحرف لسان والفرس في الحيوانية على حاشيته والعرض  
ان كان في الكم كالحرف في الطول على سبيل المثال وان كان في الكم كالحرف في العرض  
اللون نحو لسان لسان او الفرس لسان في موضعين وان كان في الحصة كالحرف في  
وعمر وفي غيره كرمي مناسبه وان كان في الشكل كالحرف النار والوان في الكرية مثلا  
وان كان في الوضع بان الحرف البعد منها كالحرف على سطح محدب كل ذلك على سطح محدب  
على موازاه وان كان في الاطراف كالحرف طاس في الاطراف فانه عند انكسار احداهما  
على الاخر طاس في الاطراف فانه على موازاه في الثالث اسم الكمية  
الحرف الثاني في اسم الوحدان في الحصة اسم الكمية كالحرف في موازاه  
فما يشبه انما في موازاه في الحصة ان اسم الكمية ان اسم الكمية احد منها بالانضمام  
حصة على انكسار كل واحد من الاطراف ان يكون احدهما موازاه لآخر ولا معوا له  
فما يشبه ان لا ولا ان فانه استقل كل منها بالانضمام على انكسار كل منهما من  
لاخر فان لم لا ولا وان لم على انكسار احدهما على الاخر حصة بعقل وصورة لونه  
والشبه على انكسار انكسار كل منهما من الاخر حصة الدار ولا وان لم اسم الكمية  
بالانضمام على انكسار كل منهما من الاخر فان كان احدهما موازاه لآخر حصة الحصة  
والنصوص في العالم موازاه وما قام به من انصوص كالحرف في الجسم وان كان  
احدهما معوا لآخر فاما الكمية في الاطراف كالحرف في الحيوان فانه لا على انكسار احدهما  
من الاخر واحد معوا لآخر وهو الحيوان وهو معوم لآخر وهو حيوان فان لسان  
معوا لآخر الحيوان معوا لآخر وهذا اصطلاح فاما الحصة في الدار لانه معوم

A photograph of a long, narrow, light-colored object, possibly a piece of wood or bone, with a dark, irregular shape attached to its left side. The object is oriented vertically.

TA

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, particularly along the right edge where it appears to be part of a bound volume. There is no text or other markings on the page.



10/10/10

دال المصد عدد  
لله هو الامام

الحزان

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

العدم والملكة وقدرها لا تدار والسل كعالم الحاروم وعدم اللازم وان لم شرط يكون  
منه المعامل من السل ولا يلزم اذ لم شرط موضوع فاما مع ان الس ليس كذلك لواز الزمان  
وامساح اربع السل ولا يلزم على انهم صرحوا بان العدم في مبدى النفس محمد  
ان يكون عدم الوجودى احسان وهذا الموضوع معدوم في المعامل ووجود الظهور  
وعدم اللازم لم يصفوا ثوابه على موضوع واحد لان موضوع عدم اللازم مبان  
لموضوع الحاروم فكونان من قبل المسائل غير المعامل **قال** فصل السواد من حشر  
عند السابض **قال** فصل السواد من حشره عند السابض مضاد الدنيا فانه وجودها بالظن  
يعمل كالمعنى الذي هو على الاضداد من لا معروض اضافي ولا يكون تعاد الصدور  
فتباخرها على المضافات قلب المضاف حسنة السواد لا السواد فان السواد نظرا  
الى ان عند السابض ومن حسنة عند السابض مضاف اليه فكون عروضا المتضاد  
لذلك السواد والسابض وعروضا المتضاد لحسنة اى مفهوم كالمعارض لادانها  
المتصور على كل منها او عروضا المتضاد لمجموع الدان المتصور بان عند قبل المعامل  
مصدر حب المضاف لان المعامل امر وصوره لافعل يعمل مع الذمول على المعامل الاخر  
التي هو امر وصوره فكيف يكون المضاف مندر حاشه المعامل لانه لم يرد ان يكون  
فكرهنا اعم من لا مطلقا فلما المضاف خرج ما عرفت عليه المعامل اى تحت الدان  
التي تصدق عليه المعامل وما تصدق عليه المعامل اعم من المضاف والصدوق على الصدور غيره  
وقد المضاف والمعامل او الدان المقدر بعد انه معاد او لا مع ان يكون الشيء اعدادا  
انهم غيره وباعبار عارض من عوارض احضرت منه **قال** فروع المثلان **قال** كونه  
موضوع على الخي الثالث المثلان التبعان في محل واحد لان المثلين سجادة الخامسة  
وفي لوازم الخامسة فلو احتمل في محل واحد لاحد الحسب العوارض ايضا لانها اذا اجتمعا  
في محل واحد فكل عارض لاحد عارض لآخر فكون المثلان موضوعا لاعتبار الفرع  
المعامل الدان من السل ولا يلزم لان كل واحد من السل ولا يلزم لان كل واحد من السل  
من حشر خلاف كل واحد من الضدين والمضافات فانها تعامل لا مضافا لسل  
بعدم لا مضافا لسل الا على الصدوق عليه انه ليس بخير فنه عقدان عدده ليس بخير  
وعده انه من عقدان ليس بخير لانها فيه عددة شراد صدوقا على ذات واحدة ولا يقد  
انه ليس بشراد صدوقا ايضا على امر واحد فالمقابل انعقاد ليس بخير موضوعا لغير  
والخاتمة جمع من الجانبين فعدده انه خير لاسا فيه الاعتقاد ليس بخير ولا ساهمه  
عقدانه شراد الخاص للمقابل انعقادا خيرا فعدده ليس بخير كان المعامل على السل كما











[illegible][illegible]

أشبهه بالبحر الذي ساءت أحوال المصطفى عليه السلام وأهله في ذلك الوقت

[illegible]



[illegible]

يا حازان بلون  
 الموقر عروسا  
 لان الكلام  
 في العلم  
 انا حازان بلون  
 الموقر عروسا  
 لان الكلام  
 في العلم  
 انا حازان بلون  
 الموقر عروسا  
 لان الكلام  
 في العلم

لا لكونه لا منه لان جمعا للذات فليزم ان يمتلئ المكان جمعا لان قبل الزوال كان متمكنا ولا يرد  
لموجود من الخارج وحيث كثر ما من صدور العرض الزوال على المحل لا وجود الصدايق  
على المحل مشروط بعدم الصد الآخر على المحل ولو كان على الصد الآخر على المحل لكان  
وجود الصد الثاني على المحل لزم الدور والذوال العرض على المحل لم يوشح موضع عليه  
كروال شرط وجود كل العرض لا ليل فان شرط وجود العرض لا ليل المحل لم يوشح  
الكلام اليه ويلزم الدور ان يمتلئ غلظ المحل لا ليل شرط وجود العرض  
صدقه الدور او موضع على كروال شرط وذلك لشرط ان كان محضا لزم الدور  
وكذا ان كان جوهر الهمم الدور والالهم ان يكون كجوهه مشروطا بجوهه اخر الى  
الانهاية وهو محال ولا يرد العرض على المحل لفاعل محال لان الفاعل المحال لا يلدن  
اثر وحيث ان العدم لا يكون اثرا فكون الفاعل المحال موجد للعدم وهذا غير  
واحب من الوجه الاول مع المذهب في ان العدم ان العاقل عرضي فله ما ساءه وهو  
ان لا يكون تمام العرض بالعرض واحب من الوجه الثاني ان لا وال العرض نفسه ان  
يكون عدم العرض بصدقه العرض بعد ان منه ان يعلقا فله زمانين والثرفان فليست  
لزم ان يمتلئ المكان جمعا فليس الا لزم من كل اعادة اذ لم يبق العرض زمانين بلزم  
ان يكون عدمه بصدقه ذاته بعد وجود مسلم ان يمتلئ المكان جمعا او يمتلئ زوال  
العرض على المحل لم يوشح مبدل عن العرض وهو طرمان ضد كل العرض الزوال  
على المحل هو طرمان ضد على المحل غير شرط وطرمان العرض على المحل فلا يلزم  
الدور او يمتلئ زوال العرض على المحل لم يوشح عيني وهو سافار شرط وجود  
لا يستمر وجوده فان العرض زمان فادراكه مستقر الوشود كالطعوم وغيرها والاث  
كالحركة والصور ويكون شرط وجود العرض العاقل عرضي مستمر الوجود فعند عدمه  
سواء العرض السابق او يمتلئ زوال العرض على المحل لفاعل محال ولا يسلم ان  
يكون عدل فانه كروال يكون العدم المحدود اذ الفاعل المحال وقد تغسل النظام  
بالوجه الثاني في استبعادها الاجسام باذلول في الاجسام لامتنع رواله والالام بالطل  
في الاجسام مع عند الابعاد ما في الملازمة ان جسم لا يرد في نفسه ولا يوشح وحيث  
لا يوشح عيني ولفاعل محال وقد عرف من هذا الوجه وصفا عقده ما به  
انما في استبعاد تمام العرض الواحد غلبت المحل فاما من في استبعاد تمام العرض  
الواحد غلبت وذلك لكونه لاجزاء فقام العرض الواحد غلبت لاجزاء حصول الجسم الواحد غلبت  
في اجزاء حصول الجسم الواحد في مكانين لا يوجب العقل ان يكون محال في ذلك المحل عيني محال



































في قوله الوضوح اذا غلبت عليه  
الاشياء في قوله الوضوح اذا غلبت عليه  
الاشياء في قوله الوضوح اذا غلبت عليه  
الاشياء في قوله الوضوح اذا غلبت عليه

من اللونين المحلضين المحمصة اوسع لحق حصه الحنط عند اسفل الفصل فحينئذ من هذا  
الضوء شرط وهو اللون **قال** مرع لا لون ان لا يكون له لون ان لا يكون له لون ان لا يكون له لون  
لا سوادا لانه لم يخالط به من اجزاء البياض وغيره من الالوان وقد توجد ضعف اذا اختلط  
احر الصغار تضاعف الاختلاط لا محذور الحنط بعضها من بعض كما اذا اختلط احمر البياض  
بالاحمر السواد احلظا عند معدة في الحنط فلو سواد السواد اقل سوادا من السواد  
اللون لا يكون له لون بل كانت حرايب هذا الاختلاط كثره كانت حرايب قوت السواد  
وضعت كثره **قال** ولما لا سوادا فقل انها اجسام خفاقة **اقول** احلظوا في الضوء جسم ولا  
فهو المحمضون الي ان السواد يحتمل ان يكون مصدرا وليس ان الاصوان اجسام خفاقة **قال** فقل ان السواد  
ينفصل عن اخضر لا محذور وكل محذور جسم فالاصوان اجسام اما القوي بيبه ولما الصغرى **قال** والافكارها  
فلان الاصوان محذور من الحنط ومنعكسها مقابل الحنط لذاته في غير ذلك محذور ومنعكسها  
محذور او اصغر الصغرى انما السواد ان الاصوان محذور فلو كانت اجسام محذرة ومنعكسها  
فلان السواد ان السواد محذور ومنعكسها في الضوء محذور في قابل المعابل دفعه في لما  
معدود من من في حال اوش في مكان مقابل السواد في الوجه ان محذور فيضكس  
عوارض الوير المذكور ان الاصوان لو كانت اجساما محذور في بعض طباعها كانت محذور  
الي جهة واحدة لمشايع الحركة بالطبع الي محذور في الضوء فلا يحصل الاصضاء الامر في  
الجهة وليس كذلك ان الاصضاء حاصل من محذور والكثير ايضا لو كانت الاصوان  
اجساما فان كانت محذور بمصدر مشترك فكلها وكان الاكثر سوادا اكثر سوادا  
لما عنه والواحد بخلافه لان الضوء لا يكون سائرا لما عنه وكما اذا كان ما عنه  
اطهر وان لم يكن محصورا في الضوء محصورا ولو لم يكن طرفان محذور في الضوء  
فيه طافه لا يلزم من كون الضوء محصورا كونه سائرا لما عنه فان شربا من الاجسام  
المحذرة لا يكون سائرا لما عنه فكل الزجاج الملون والاول ان قال لو كان  
الضوء محصورا في الزجاج او اذا بدا دمج الجسم المعابل للضوء عند حصول الضوء في البلور والاول  
فيه والازم ظاهر السواد وقيل الضوء هو اللون ومنع بان الضوء قد غلبت  
دون اللون كما في البلور اذا كان في طرفة عين ضوءه دون اللون لان الضوء  
لو كان ينسب اليه مثلا لكان البياض لا يشارك السواد في الضوء كما لا يشارك  
في السابية والازم بان طرقت السواد والبياض قد يتشركان في الضوء مع اختلافهما  
في الماهية ثم ان الاصوان ما هو ضوء اول وجهي لما صدر من مقابل الحنط لذاته للضوء وجه  
الارض عند طلوع الشمس ويضيء ان قوي وشعا ان صنعت من الاصوان ما هو ان

الاصناف من اللون  
الاصناف من اللون  
الاصناف من اللون

تكم

من اللونين المحلضين المحمصة اوسع لحق حصه الحنط عند اسفل الفصل فحينئذ من هذا  
الضوء شرط وهو اللون **قال** مرع لا لون ان لا يكون له لون ان لا يكون له لون ان لا يكون له لون

لا سوادا لانه لم يخالط به من اجزاء البياض وغيره من الالوان وقد توجد ضعف اذا اختلط  
احر الصغار تضاعف الاختلاط لا محذور الحنط بعضها من بعض كما اذا اختلط احمر البياض  
بالاحمر السواد احلظا عند معدة في الحنط فلو سواد السواد اقل سوادا من السواد

اللون لا يكون له لون بل كانت حرايب هذا الاختلاط كثره كانت حرايب قوت السواد  
وضعت كثره **قال** ولما لا سوادا فقل انها اجسام خفاقة **اقول** احلظوا في الضوء جسم ولا  
فهو المحمضون الي ان السواد يحتمل ان يكون مصدرا وليس ان الاصوان اجسام خفاقة **قال** فقل ان السواد

ينفصل عن اخضر لا محذور وكل محذور جسم فالاصوان اجسام اما القوي بيبه ولما الصغرى **قال** والافكارها  
فلان الاصوان محذور من الحنط ومنعكسها مقابل الحنط لذاته في غير ذلك محذور ومنعكسها  
محذور او اصغر الصغرى انما السواد ان الاصوان محذور فلو كانت اجسام محذرة ومنعكسها

فلان السواد ان السواد محذور ومنعكسها في الضوء محذور في قابل المعابل دفعه في لما  
معدود من من في حال اوش في مكان مقابل السواد في الوجه ان محذور فيضكس  
عوارض الوير المذكور ان الاصوان لو كانت اجساما محذور في بعض طباعها كانت محذور

الي جهة واحدة لمشايع الحركة بالطبع الي محذور في الضوء فلا يحصل الاصضاء الامر في  
الجهة وليس كذلك ان الاصضاء حاصل من محذور والكثير ايضا لو كانت الاصوان  
اجساما فان كانت محذور بمصدر مشترك فكلها وكان الاكثر سوادا اكثر سوادا

لما عنه والواحد بخلافه لان الضوء لا يكون سائرا لما عنه وكما اذا كان ما عنه  
اطهر وان لم يكن محصورا في الضوء محصورا ولو لم يكن طرفان محذور في الضوء  
فيه طافه لا يلزم من كون الضوء محصورا كونه سائرا لما عنه فان شربا من الاجسام

المحذرة لا يكون سائرا لما عنه فكل الزجاج الملون والاول ان قال لو كان  
الضوء محصورا في الزجاج او اذا بدا دمج الجسم المعابل للضوء عند حصول الضوء في البلور والاول  
فيه والازم ظاهر السواد وقيل الضوء هو اللون ومنع بان الضوء قد غلبت

دون اللون كما في البلور اذا كان في طرفة عين ضوءه دون اللون لان الضوء  
لو كان ينسب اليه مثلا لكان البياض لا يشارك السواد في الضوء كما لا يشارك  
في السابية والازم بان طرقت السواد والبياض قد يتشركان في الضوء مع اختلافهما

في الماهية ثم ان الاصوان ما هو ضوء اول وجهي لما صدر من مقابل الحنط لذاته للضوء وجه  
الارض عند طلوع الشمس ويضيء ان قوي وشعا ان صنعت من الاصوان ما هو ان















علم الاشياء  
في العالم

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

ما في الصور العظيمة  
 له العمل مع  
 من انفسها  
 من جنة  
 من جنة  
 ما في  
 ١٦



هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

ومن اراد ان يثبت ان العقل هو القوة المستقلة عن شئها المفعول لا يراه العقل  
العقل البهولي لا يشبهها بالهولي الا في الخلق والاداء من جميع الصور المتعددة لقوتها  
ومن سأل هل جميع افراد الانسان في مدته فطرته من قوة واحدة فحصل لها حصول القوة  
باسمها الواحد في الحركات فثبت ان لا يكون بالكلية اما بالكلية او بالجزء وبمعنى العقل بالكلية  
ومن سأل عن تلك القوة التي لها ان تحصل بالطريقين فثبت ان تلك القوة هي القوة التي  
شأنها غير افعالها في القوة التي لها ان تحصل بالفعل وهي كمالها وسواء في القوة والاعتقاد  
مما هو مفعولها في القوة التي لها ان يحصل بالفعل في القوة التي لها ان يحصل بالفعل  
القوة هي القوة التي لها ان يحصل بالفعل في القوة التي لها ان يحصل بالفعل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

بالفعل والعقل في القوة التي لها ان يحصل بالفعل في القوة التي لها ان يحصل بالفعل  
سواء في القوة التي لها ان يحصل بالفعل في القوة التي لها ان يحصل بالفعل  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب



1571E

۴۸۸

11

موسى

مجلس

و اما

...

1

1







الفرقة الثانية

7.



ولا يسألوا الحقولا  
فأها ناعه طعمه ضا

وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنْهُمْ  
وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنْهُمْ

من حیاتی ناموس  
و جان من

هو عبد الله بن  
عبد الله بن  
عبد الله بن  
عبد الله بن  
عبد الله بن

11

11

Page 10

منها العشاء

1870

مستطاب و انصاف و انصاف و انصاف

نیزه آن جسمانی

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الأمة أمةً واحدةً

48

10

10









[illegible]

بالحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى  
الهدى والنجاة من الضلال والظلم

العدم بالظن والروية اما حسيه كعدم كلامه غل الماعوم او علمه كعدم الحس على النفع اذا امتلئ  
من الطرقة لاخره لعدم البشرو كعدم العالم على الحاصل والمحصو اسهل وان وعلانت بعض لافا حصل  
تسا اخره سو لعدم بعض احراز الومان على البعض ورسم انه غير عايد الى من لا صام  
الخسة وذلك لا ليس بالومان اذ حصل ان يكون للومان زمان آخر ولا ياراد الطبع اذ  
ليس بعض احراز الزمان محال على البعض ولا العلية لذلك لا الاربعة لاهما وانصبة وليس  
للزمان وضع واما علمه وليس في قطع بعض احراز الومان ان يكون معدا على البعض ولا العلة  
وهو الظاهر من زمانا فله والحق ابعاد الى المعتمد بالزمان لان العدم بالزمان لا يقتضي ان  
يكون كل من المعتمد والمعاخره زمان غيرهما لعدم الومان بعضه ان يكون المعتمد قبل  
المعاخره فلهذا لا جامع فيها الفصل مع البعد واهراز الومان بعضها بالنسبة الى البعض  
كذلك فيكون عدم بعضها على البعض بالومان لكل نفس زمان راد على المعتمد بل زمانا  
سواء من المعتمد والاضحوا ان يكون عدم بعض احراز الومان على البعض بالروية فان  
لا من معد على النعم بالروية اذا انتهى من طرود الماضي وبالعكس اذا استلزم من طرود الحاصل  
وليس باقي الخمولات راد على تفاصير المعتمد على المناحيب التي ذكرها في التمام والاعراض  
عالم الناس بالانسان المحاور في الحافرة من الناس في الاعراض سواء في الناس في الحافرة

در این کتاب

ووردت في المحرقة الفصل الاول من الباب الاول في الحكيم الجواهر مختصر في محله  
 الصور والصور والمحم والصور والصور وذكرا في الجواهر اما ان يكون محلا للجواهر او في  
 الصور او من مكانها في الحاصل وهو الجسم او لا يكون كذلك اي لا يكون محلا ولا لا ولا لا  
 منها وهو المحارق التي تعلو الجسم تعلو البدن هو العن وان لم تعلو الجسم تعلو البدن  
 فهو العمل وقال المتكلم كل جوهري فهو محمول وكل محمول اما ان يعلو القسم فهو الجسم  
 واما ان يعلو القسم وهو الجوهري فهو عند الاشاعرة وعند المعتزلة ان يعلو الجوهري  
 نفسه فحمله فقط هو الخط وان يعلو القسم فحمله هو السطح ولا فهو الجسم ولا  
 منهم في المعنى بل في القسم ومباحث الباب الثالث محصر في فصلين اما صاحب  
 الاحكام والفصل في المفارقات الاول في مباحث الاحكام  
 الفصل الاول في مباحث الاحكام ومن خمسة اعم تعرف الجسم في احراره في اقتضائه  
 في حدودها في سائر الاجسام المحدث تعرف الجسم العلم ان الصدق بوجود الجسم  
 لا يصغر الزبط لان الجسم ذاته محسوس بل ان الجسم ان النفس بعض اعراضه سطحة  
 من موهله الكم ولأن موهله النفس ان الجسم ما ادى الى العمل ذلك حكم العمل بوجود الجسم

الرواية الثالثة المعطاة على  
الرواية الثانية الأولى  
التي هي عندكم  
التي هي عندكم  
التي هي عندكم



حكما ضروريا اي غير متصور الى بطر وركب قياس فالحسب محسوس من جهة اخرى المذكورة  
 معقول من جهة ذواته فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 الجسم ليس كل ما يحكمه العقل حكما ضروريا بل ما هو من اجزاء الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 الوجود بل ما هو من اجزاء الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 البصر من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 حيث ان كل حكم العقل بعد ذلك بوجه الجسم حكما ضروريا وان كان حكم العقل متوقفا  
 على ذلك لا وكر الجسم وانما تعرفه بالحد المرضي للجسم عند مجموعها من اجزاء الجسم من جهة اخرى  
 العامل للابعا للبدن اي الطول والعرض والعقود المختلفة على الزوايا العامة لهذا الشكل  
 للجسم لا حدة في سواه وان الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 زوايا عامة من الزوايا الخاصة لاسيما الدراسات الزوايا العامة من اجزاء الجسم من جهة اخرى  
 من صام خط مستقيم على وجهه يكون محسوسا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل  
 فان ما لم يخط القائم الى اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم  
 التي هي من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم  
 لان لا باعا للبدن اي الطول والعرض والعقود المختلفة على الزوايا العامة لهذا الشكل  
 فانه من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 روبا فاعلم ان السطح قد ساطع فيه ابعاء كثيرة كالملاحة والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 تكونها ساطعة على روبا فاعلم ان السطح قد ساطع فيه ابعاء كثيرة كالملاحة والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 السطح ساطع فيه ابعاء كثيرة كالملاحة والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 مبدى فقط هكذا + فالاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 المذكور بالجوهر من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 الملاحة خاصة للجسم فانه من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 الملاحة والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء والاعاء  
 يكون لاعاء الملاحة خارج عنه والجسم التعلق لا يكون لاعاء الملاحة خارج عنه بل مقبولا  
 وهو من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم  
 العام مستدرك فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل

ما هو

لما

الاعاء

في الفعل كالملاحة المستمرة واعلم ان بعض الفضل يجعله في التعريف صلا في الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 بان الجسم لم يستمر في ذاته فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 الجسم والعامل للابعا للبدن اي الطول والعرض والعقود المختلفة على الزوايا العامة لهذا الشكل  
 وهو من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم  
 حش الحواس فلم يدخل الجسم فيه وسد في فصله ولم يزل التسلسل وسد في فصله ولم يزل التسلسل  
 المختزلة الى غير النهاية فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل  
 لكان الفصل المقسم لنوعه من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 وبما جاز الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل الفصل  
 على معنى ان الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 حش النوع صلا في فصله ولم يزل التسلسل وسد في فصله ولم يزل التسلسل  
 علم جواز التسلسل في ذلك ان الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 للجوهر من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 ما هو كونه حش النوع صلا في فصله ولم يزل التسلسل وسد في فصله ولم يزل التسلسل  
 فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل  
 العبارة وان كان لا يطرأ على الزاوية فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل فلهذا في الاصل  
 ذلك من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 لم يعرف من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم فالزاوية التي هي من اجزاء الجسم  
 المشابهة بالمشابهة من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 او من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 الملاحة من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 لزاوية من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 في الجسم من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 لان الصورة من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 مبدى الفعل والفعل وذلك في واذ لم يكن من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 العامل للابعا للبدن اي الطول والعرض والعقود المختلفة على الزوايا العامة لهذا الشكل  
 العامل من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 العامل من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى فالحسب محسوس من جهة اخرى  
 وكل الصلوات شرط حصول المسحوق فيها لا بد من الصلوات شرط حصول المسحوق فيها لا بد من الصلوات

النوعية

دام

فان

حصول











[illegible][illegible]

مكتبة  
مجمع  
مجمع























































در انفسال  
الحکماء و اولادهم  
و کتب مخصوصه  
بواسطه اصحاب علم  
از کتابها بالفعل  
موجود است بجهت ازان  
منه الامور لا کو  
المال ما در کتاب  
الدوا بها و لطیف  
ضرر بقدر که حکما  
ساقی تصدیق  
فادی می

الحصول بالانحراف  
ساعات غمر  
بالانحراف  
الطبع وهو  
وهو قسره  
الانحراف  
الطبع وهو  
مواضع الف

في الجبل و  
السطح  
الذي هو  
الذي هو  
الذي هو

و قد مر في كتابنا  
في تاريخنا  
في تاريخنا

و قد مر في كتابنا  
في تاريخنا  
في تاريخنا

و قد مر في كتابنا  
في تاريخنا  
في تاريخنا























[illegible]

W

لا تقى مؤمن  
 من طاب سوي  
 مؤمن مؤمن  
 في كل ما مضى  
 في كل ما مضى  
 في كل ما مضى  
 في كل ما مضى  
 في كل ما مضى  
 في كل ما مضى



النفس حادثة فكلون موجودا في المكان الموجود ولا يمكن السابق لما لم يوجد كقول النفس  
 مادة كذلك لم يوجد مكان النفس ان يكون مادة احسن من ان هذا الامكان هو الامكان  
 لا سعادتي وهو عرض وجودي سدد محلا بنا واحسن من ان النفس التي هي محالة  
 لنسوة لا يصح ان يكون باقية بعد وقوع النفس في الفعل لما هو محال ان يكون  
 ذات وضع اول ولا اول ولا يلزم ان يكون جسم وان يكون ذات وضع محال لا وضع  
 وكلامنا في السابق لا محال اما يكون موجودا ماديا او لم يكن فان كان لا اول كان عاقلة لاها  
 لما استمر وكانت في النفس وجودا حاصلا منها هفت ومع هذا الخطا حاصل وهو  
 حصر محروما على عدم موت البدن وان كان السابق فاما ان يكون البدن باقية فاما اول  
 ولا اول محال ولا كان محال في وجوده في البدن فلم يكن ذات فعل ماديا ولا هفت  
 بطلان ذلك والسابق يلزم ان يكون باقية مسعدة لوجوده من وسامه الجسم ان يكون  
 له كذا وسامه العمل منها الموت لا يصح حصرها وسامها واحسن من ان يكون  
 واحد من الامكان السابق وامكان النفس لا ينص ان يكون النفس في كل البدن  
 مع مية مخصوصه موجه قبل حدوث النفس محلا الامكان حدوث النفس  
 لا يمكن لا سعادتي التي تحدث فيها من حيث هي نفس مدبره متصرفه لنفسه كماله  
 حدث النفس من مدبره لا سعادتي لا سعادتي لا زالت هذه النفس المحصورة  
 البدن حيث لا يكون مسعدة القبول اثر المدبر مسقط علامه وعدم مدبره لا سعادتي  
 لا ينص في عدم المدبر من حيث الدار بل من حيث مدبره ولا يلزم من عدم المدبر  
 من حيث انه مدبره من حيث الدار ولا يجوز ان يكون محلا الامكان عدم المدبر  
 من حيث الدار لان المدبر من حيث الدار حصره من ماس البدن ولا يجوز ان يكون محلا  
 لا يمكن ماسه من ماسه والخاص ان البدن لا يكون محلا الامكان النفس من حيث مية  
 ولا الامكان عدمها من كون محلا الامكان حدوث النفس من حيث مدبره ومتصرفه  
 لا يمكن عدمها من حيث هي كذلك لكن امكان حدوثها من مدبره ومتصرفه لا يمكن  
 وجود ماس من حيث الدار لانه لا يمكن حدوث النفس من حيث هي مدبره ومتصرفه  
 حدوثها من حيث الدار ماسه من صدار محلا الامكان حدوث النفس من حيث حصرها  
 وامكان عدمها من حيث هي مدبره ومتصرفه لا يمكن عدمها من حيث حصرها لان  
 اسما الدار من حيث هي على حاله لا ينص في اسما الدار من حيث حصرها لان اسما الدار من حيث  
 هي على حاله لا ينص في اسما الدار من حيث هي لان اسما المجموع لا ينص في اسما المجموع  
 خلاف حقيقة لا يكون البدن محلا الامكان عدم النفس لا الدار ولا العرفي يكون

ما من شأن  
 على البدن حصرها  
 هو المطلوب

لا يمكن  
 يكون

في الامكان وجودها في العرفي من الامكان السابق وامكان العالم والخطا  
 للنفس بعد معرفتها عن البدن معال وشاوع لان النفس ان كانت عالمه الله وهو موجود  
 وجوده ومصفاه وجوده اي افكاره ما سبق لكل موجود غير عرض وانه اعطى كل شيء  
 حله وسدس دانه على العاقل ومنه عن حال الحدوث وكانت معه الحيات البدنية  
 مضطربة من مائة القوى المستقيمة للاخلاق الذميمة معرضة عن الابدان الحسنة المفضلة  
 الى الحيات الردية التي تفرق وجودها نفسها كماله سرقة جامعة المفضلين العلية والمصلحة  
 منحرفة في فكر الحدوث المفسدة والملاكمة المكرمة راجدة الى بهار ارضه مرفضة وان كانت  
 النفس حاصلة الله ومعصية الانا طيل الزايفة من سائر السرك واصنامها مرفضة  
 وتزعمه من ملتبس باكر جهلها واشتغالها الى المعاد والمقصود ما بها عن حصولها حاله  
 محلة في وقت العرفي الى الدار والنفس لطعام وحالت اليقظة ولا تكون بايات رشاو  
 يكون من المومنين وان كانت عالمه الله وهو موجود كما ذكره في التسمي البدن  
 ميات كرمه واختلافه منه وملكان في كرمه لم يعدمه انما طيل زانعة عن كرمه لاها  
 اليها وتعد حصولها الهامد حسب رسيخ كل الامكان ودوامها حتى تزول في حصر  
 عن الدار وتدخل الجنة جعله الله من السعداء لا لارادو بعثت في زمره لاخيار الدار  
 لاختره عليهم ولا من غيرهم واحسن رابع الدين انعم الله عليهم من النبيين  
 والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك في المقام **الكاتب الثاني**  
**في الالهيات** **الحاشية** من الكتاب الاول شرح في الكتاب آ في الالهيات وكرمه  
 لم امور آ في الله آ في صفاته آ في افعاله الباب آ في دانه آ في ذكره  
 في حصول آ في العلم آ في التوحيده الفصل آ في العلم وكرمه  
 صاحب آ في ابطال الدور والشكل آ في البرهان على وجود واحد الوجود آ  
 في معرفة دانه المحل آ في ابطال الدور والشكل اما الدور فهو موقوف الشئ على  
 ماسه من علمه آ في اكثر ملال صريح العقل حاصم على مقدم وجوده وجوده  
 فانه في علمه آ في موزع السابق عليه لزم عدم وجوده على نفسه لم يقتضه او اكثر  
 فانه آ في الشئ موزع يكون مقدا على موزعه وموزعه معلوم عليه فكون الشئ مقدا  
 على نفسه لان المقدم على المقدم على الشئ مقدم على الشئ لا محال لم لا يجوز ان  
 يكون شأن ماسه من ماسه آ في وجوده لاختره وجوده لا وجوده لا وجوده  
 كان واحد منها موزع في آخره ولا يلزم مقدم الشئ على نفسه لا محال لا يكون دورا  
 لان الشئ مقدم على نفسه لان الشئ لم يعدم على ماسه عليه فان وجوده كل اثر

في الامكان وجودها في العرفي من الامكان السابق وامكان العالم والخطا  
 للنفس بعد معرفتها عن البدن معال وشاوع لان النفس ان كانت عالمه الله وهو موجود  
 وجوده ومصفاه وجوده اي افكاره ما سبق لكل موجود غير عرض وانه اعطى كل شيء  
 حله وسدس دانه على العاقل ومنه عن حال الحدوث وكانت معه الحيات البدنية  
 مضطربة من مائة القوى المستقيمة للاخلاق الذميمة معرضة عن الابدان الحسنة المفضلة  
 الى الحيات الردية التي تفرق وجودها نفسها كماله سرقة جامعة المفضلين العلية والمصلحة  
 منحرفة في فكر الحدوث المفسدة والملاكمة المكرمة راجدة الى بهار ارضه مرفضة وان كانت  
 النفس حاصلة الله ومعصية الانا طيل الزايفة من سائر السرك واصنامها مرفضة  
 وتزعمه من ملتبس باكر جهلها واشتغالها الى المعاد والمقصود ما بها عن حصولها حاله  
 محلة في وقت العرفي الى الدار والنفس لطعام وحالت اليقظة ولا تكون بايات رشاو  
 يكون من المومنين وان كانت عالمه الله وهو موجود كما ذكره في التسمي البدن  
 ميات كرمه واختلافه منه وملكان في كرمه لم يعدمه انما طيل زانعة عن كرمه لاها  
 اليها وتعد حصولها الهامد حسب رسيخ كل الامكان ودوامها حتى تزول في حصر  
 عن الدار وتدخل الجنة جعله الله من السعداء لا لارادو بعثت في زمره لاخيار الدار  
 لاختره عليهم ولا من غيرهم واحسن رابع الدين انعم الله عليهم من النبيين  
 والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك في المقام **الكاتب الثاني**  
**في الالهيات** **الحاشية** من الكتاب الاول شرح في الكتاب آ في الالهيات وكرمه  
 لم امور آ في الله آ في صفاته آ في افعاله الباب آ في دانه آ في ذكره  
 في حصول آ في العلم آ في التوحيده الفصل آ في العلم وكرمه  
 صاحب آ في ابطال الدور والشكل آ في البرهان على وجود واحد الوجود آ  
 في معرفة دانه المحل آ في ابطال الدور والشكل اما الدور فهو موقوف الشئ على  
 ماسه من علمه آ في اكثر ملال صريح العقل حاصم على مقدم وجوده وجوده  
 فانه في علمه آ في موزع السابق عليه لزم عدم وجوده على نفسه لم يقتضه او اكثر  
 فانه آ في الشئ موزع يكون مقدا على موزعه وموزعه معلوم عليه فكون الشئ مقدا  
 على نفسه لان المقدم على المقدم على الشئ مقدم على الشئ لا محال لم لا يجوز ان  
 يكون شأن ماسه من ماسه آ في وجوده لاختره وجوده لا وجوده لا وجوده  
 كان واحد منها موزع في آخره ولا يلزم مقدم الشئ على نفسه لا محال لا يكون دورا  
 لان الشئ مقدم على نفسه لان الشئ لم يعدم على ماسه عليه فان وجوده كل اثر

في الالهيات  
 في الالهيات











ان كان مع ان يكون سلبا محكم واحدا اسدرا او بواسطة لانه لو كان سلبا محكم واجبا  
لراد وجوده لما مر من ان الوجود زائد في المحكم وفي الواجب اذ كان الوجود زائدا لم يكن  
وصفا للذات والوصف محتاج الى الدار والذات غيره فكل الوجود محتاجا الى غيره  
وكل محتاج الى الغير محكم وكل محكم بسبب حيزه اما ملاقي وصوا لدار وصفه صفاته  
واما ما مر ويو غير الذات وغير صفه من صفاته فان كان سلبا محكم لم يرد ان يكون  
على وجوده فليز من عدم الشيء على نفسه ان كان الوجود المعلوم عن الوجود المختار او كونه  
موجودا مرتين وموجودا بالمرور وان كان سلبا محكم لم يرد ان يكون الواحد محتاجا  
للافعال فليز ان ذاته من حيث هو موجب وجوده للما عاين وجوده وعدمه فلا  
يلزم عدم الوجود على نفسه ولا كونه موجودا مرتين على قدر ان يكون سلبا محكم والحق  
ان وجوده من ذاته فلم يلزم الى السلب في حفظ المعاد منه **والسلب معرفة ذاته**  
المعروف معرفة ذاته فلهذا الخطا والعرف الى منا وطرف من المعلوم ان الظاهر البشري  
لا تفرق معرفته من معرفته اما لانه او بالنظر وكل منهما بطا اما آفلان ذاته غير  
مصور بالمدد بالاتفاق واما آفلان المعرفة المحقق من النظر اما بالمدد واما بالبرهان  
وكل منهما بطا اما الحد فلان ذاته غير قابل للتقدير لانه اما محكم للمركب طاعرف والكسب  
منه والحد كمالا سا فوعون موسى عن حقيقة حيث قال صواب العالمين قال السؤل  
ما هو فيه بيوا عن الحقيقة احاب موسى بذكر خواصه وصفاته قال ربت السما والارض  
وما بينهما انتم تفتشون ان حقيقة ذاته لا تعلم لا بذكر مقوماته ولا بمعلوم له اذ لم يكن فيه  
بذكر خواصه وصفاته ولم يتبين دعونه فلهذا قال السؤل اني سالت عن حقيقة ما جاب بذكر صفاته  
فلم يكن الجواب مطابقا للسؤل علم تعرف من موسى لسان غلظه وجهله بذكر صفات اثير  
فقال لي وراي انكم لا تميزون بينه وعون عن غلظه ولم يتبينه وسمي بالحدون كما قال الله  
حكاية عن عيون قال تروكم الله اني انتم لم تروكم موسى صفات اثيرين وأشار الى ان  
السؤل عن حقيقة ليس من ذاك العقل احدث قال ربت المشرق والمغرب وما بينهما انتم تفتشون  
واما الزعم فلا تعبد الحقيقة ولان المعلوم فيه سبحانه ومع اما السؤل كقولنا ليس  
ولا جود والعرف وحقيقة مع مقاربه سلبا عاينها واما الاضافات كقولنا  
عالم وقاهر فلا شك ان ذاته مقاربه لمدد المعلوم من مدد الله عندها ايتها  
امر سلم الما في الفعل على سلب الحقيقة حقيقة المقدر محموله والمعلوم ليس لا  
مدد الا انه وكذا المعلوم عندها من علم الله به ليس لا انه لم يرد احكامه ولا افعال  
في الفعل فامسك كل العلم عن مدد الاثر والمعلوم ليس لا مدد الاثر فثبت ان صفات

منه الحكم العقل  
الشيء لا تفرق  
دانه لانه من متهم  
ولا قابلية للاحكام  
التركيبية لا تفرق  
منه موسى اجاب  
بذكر خواصه وصفاته  
فمنه الخسوف  
فذكر صفات اثير  
وعاب ان تفتش  
عنه والرمز لانه  
الاعتقاد عن الخسوف  
المستلزم ومنه  
الحقيقة الزمنية  
ان حقيقة موسى  
الوجود في مدد  
ومعروف معلوم

صفات الله تعالى غير معلومة لنا ولا على تقدير ان يكون معلومة فالعلم بالصفة لا يستلزم  
العلم بحقيقة الموصوف ولما دل الاستدلال على طريق الاضافات لا تعلم من لفظه الا  
التشويق والمضاغاث فثبت ان العلم بها لا يستلزم العلم بالحقيقة سلبا لا فعلا ذات  
الله تعالى وصفاته متشكوك احكاما ومنه ما لا يعلم ان طريق الحق  
مخصص بالذات والنظر فانه يجوز ان يعرف بالالهام وتضيئه النفس وتبينها من الصفات  
الذميمة وانهم المتشككون بان حقيقة تعالى هو الوجود الجرد وهو معلوم من مدد الله  
والمؤمن ان ذلك لا يتم ليس بصواب فان حقيقة تعالى عنده هو الوجود الحام والوجود  
المعلوم هو الوجود المطلق العاري عن الوجود الخاص ولا يلزم المعاد من العلم بالمعروف

**الفصل الثاني في الترتيبات** **اول** لما فرغ من الفصل الاول شرع في الفصل الثاني  
في الترتيبات وذكر فيه خمسة بابا من الاول ان حقيقة تعالى في نفسه في نفسه  
وبجملة الباب الثالث في الترتيبات في قوله تعالى ان حقيقة تعالى في نفسه في نفسه  
الاعراض المحسوسة عند المحقق الاقرب ان حقيقة تعالى لا تماثل غيره في الوجود  
مشار كالغير في تمام المجاهلة لانه لو كانت حقيقة تعالى كالمعروف كان ما به تماثل كل واحد  
منها عن الاثر خارجا عن حقيقة تعالى لانه ما تماثلها بالوجود بلية مثان الواجب  
تعالى من غيره الماثل لانه كان ذاته لم ترجع بالمرجع لكون ذاته مماثل لغيره فاجاب بما عرفت  
بهادون غير معناه في الحقيقة صحيح بل من هو ان كان الموصوفات عتسان عن غير ذاته  
فان كان ذلك الغير موجب ملاقي لثابت الكلام الي ذكر المسائل الموصوفات موجب  
ذكر الملاقي ان كان ذاته لم ترجع بالمرجع وان كان غيره عاين الكلام اليه وانما التسلسل  
وان كان ذكر الغير موجب ملاقي لثابت عاينها كان الواجب محتاجا في حقيقته  
الى سبب محض فان الواجب كما سلف لا يقال الحقيقة المميز لثابتها اصفت الاختصاص  
بثابتها في ذاته تعالى حتى لم يرد التسليم بالمرجع ولا غير الملاقي حتى لم يرد التسليم  
والغيرين الباقين حتى لا يلزم المكانة وذكر الفصل والعلة فان الفصل لثابتها اخصاصه  
حصة النوع من جنس دون سائر الخصص والعلة انما اصفت اختصاصها بالمعول  
المعين دون غيره كما سلف انما تقول انك الصفة معلوله الذات يكون متاخمة من جنس  
الذات بغيره من سائر المعولين غير عينه فلا يفتي بغيره كالتجسس والمعول في  
جنس لم كان معلولا لفصل بعضه من الفصل الذي هو علة وكذا المعول لما كان  
متاخما من عينه علة من بعضه علة فلهذا ولو كان ذكر اي لوسا في بعض الصفات التي  
في معنى له الذات الاختصاص لجاز ان يتسا في لوازم الاثبات والالزام بين البطلان

وقد بطلت مدد ان  
معرفة الاما عن مدد  
فالمعروف كالمعروف  
ان ذاته لانه من الترتيب  
بالمعروف كالمعروف  
فان كان ملاقي عاين  
الكلام اليه وانما التسلسل  
وان كان مباين كالمعروف  
الواجب عاينها  
فامسك ان  
الاعتقاد عن الخسوف  
المستلزم ومنه  
الحقيقة الزمنية  
ان حقيقة موسى  
الوجود في مدد  
ومعروف معلوم







المضاف والمضاف اليه العلم فان منه معروف في العالم الموصوف به لجمهور اخصائه والى المعلوم  
معرفة المعلوم فان العلم يحدث بان زيد ليس موجودا عند زيد ومعرفة العلم بان  
زيد موجود ومعرفة معرفة المضاف والعلم المضاف معا فان العلم بينه ما يخص لاضافة  
بشيء ان العلم المضاف الى معنى كل كلمة ذلك بان يكون علما اخر في كل قول العلم بالشيء

على وجه الصفة والوجه الموصوف موصوفه على وجه الوجه الموصوف عليه لمصح وجود  
 الحاشية في الاراد وموصو لان الاراد عار عن عيب لا اوله والحدوث عار عن عيب لا اوله  
 والجمع بينهما عيب ان كل احدى لا تصف بالحاكن وممكن يحسن التفسير ان كل ما هو  
 ممكن الحدوث لم يكن له اولى له الا لا تصف بالحدوث وموصو الخط والدليل انهم يدرون  
 العوض لعكس التفسير فانه اذا ثبت ان الاراد لا تصف بالحدوث ثبت ان له مبدء لا تصف بالحدوث  
 لان له مبدءا في كل احدى لا تصف بالحدوث فان له مبدء لا تصف بالحدوث في كل احدى  
 الاراد لا تصف عن وجه الصفة في نفسها ولا لازم من مبدء احد ما هو من اخرى فان  
 معنى الصفا والذات الصفة لان الاراد من الصفة لو كانت نفسها ممكنة كانت الذات  
 قابلة لها ومبدأ الاستدلال كون الصفة في نفسها ممكنة واحتمال انه لا راع في ان وجه الاراد

سازمان اسناد و کتابخانه ملی

تلاوه کلاوا از نغمه

سفر ابو اسحاق و...

الموسم الثاني الطويل

وفاقا فلو خلاصا

انقصا و مبيع اليه

مسافة محدودة لهم انحصاراً

الاولى هي ان لا يترك

كتاب الفصول

قال في الاصل: ان

علامہ محمد رفیع الدین

سید محمد علی

تو من الغنى بلا ابرار

سید محمد علی

موسى بن عبد الله

الاصول

...

نور مانی

الحمد لله رب العالمين







لان الالهي الى الخلق قبل ان يكون وجوده ولا مانع لكل في الاشياء قبل الخلق وان كان جازما كان  
محل الخلق في الخلق فالاول ان كل تصور نفسه كالافرح من من تصور نفسه نقصانا  
بالم من ولاسل في الخلق اعظم الخالات وعلمه بكم الاجل العلوم فلا بد ان يكون له وان سئل  
اعظم الالات فان الامام والجواب انه بطل ما يحتاج من له والحق ان الله ولا لم ينعان  
من انواع المراتب والاسك في اسماها عليه امه واما قول الامام ان كاس الله قد تم  
داعيه الى الفعل السليبه وحسب ان يكون موجرا للجلد به قبل ان اوجد الله الالهي الى الخلق  
فصل في كون وجوده ولا مانع فانما سمع ان كان المخلوق من فعله وعلى قدر ان يكون المخلوق  
من فعله انما سمع ان كان داني لا جلال من غير معارف الالهي الله او كان داني لا جلال ايضا  
قدما لكنه غير كاف في الخلق لا بعد وجود المخلوق اما ان كان داني الله داني لا جلال  
نعمه لم يزل الخلق المذكور والدلائل المذكورة لا سطل لالم اوليس الله داني لا جلال  
منه الخلق والحق لا يقولون ان علمه بكم الله فانه ليس بصحيح ايضا  
ان يكون علمه فاعل الله وذاته عالمها ومن لا يقولون بل يقولون ان الله في حده مع  
وجوده على بكمه وقدر الفرح وكلام الله مع جهات العلم بالكل والتمسك في حقه  
ليس بعد الله من غير لا فعال والفعل باجماع كانه يفقد عدم اطلاق لفظ الله  
ولا علم على لان كل صفة لا تعارها الاذن الشرعي لا توصف به اما في المعنى التي ادعاه  
الحكم بالا لاجتماع غير حاصل وفي كلامه عنه لا يحتاج الى ان لا لان الالهي في الخلق  
والافتقار الى الوجود **الفصل الثالث** في التوحيد **الموافق** طاف من الفصل في شرح في العقل  
في التوحيد اجمع الحكم على انه ليس واحدا لوجوده غيره اما من غير التعريف ولم  
الركب فيكون ممكنا ههنا قبل وقد طال لا صارا ما بعد لا يوجب للركب في الحاشية  
احد ما لا في النص بان لا صارا بالتعريف بوجوب الركب الحاشية بل ادعى الركب هو  
كذلك لا لو شاك في غيره في وجوده ووجوبه لوجوده من ذاته فلا بد وان غشاه  
بغيره على من وجوده بالضرورة وحسب ان يكون التوحيد الوجود المعنى  
امورا بغيره لوجوده الذي هو نفس ذاته والحق الذي هو ذاته عليه والخلق ان يكون على  
الخلق ولا لانه ذاته ولا لم يحصل ثبتيه فيكون لعدم لغيره ادعى غيره لانه ذاته  
فيكون ممكنا ههنا في ما ان التوحيد على طرقة الحكم بالوجود والار لا يكون ممكنا  
بل انشئ ولا كان معارفها في شان كل واحد منها من غير فيكون كل واحد من  
مركبا على راسه ومما لا صارا فان لم يكن من الخلق ملائمة كان اجتماعها معلولا  
مفصلا ههنا وان كان بينهما ملائمة فان اسلمت لهوية الوجود كانت الوجود

والموافق في سورة التوحيد  
كما لا يخرج به ولا يشك ان  
كما لا يخرج التكاليف  
فلا يخرج من قوله

اجمع على ان الحكم بالوجود  
الوجود غير ذاته  
شاك في حقه في الحاشية  
منه بالتعريف والركب  
الركب

في

الغير ههنا وان كان الوجود مسلما للكل لوجوده وكل واحد هو موجودا ليس هو لم يكن واجبا  
صلى عليه في انما يكون الوجود وصفا شورا وهو مطر ولا كان اما اخلاقي الحاشية او  
خارجا وكلامه على ما نرى ولانه لو كان هو نال كان مساويا في السور لساير الحاشيات  
ومعنا العالم في الحاشية هو وجوده غير ما يمتد فاصاف ما يمتد بوجوده ان كان واحدا كان  
الوجود وحسب انشئ في غيره فان لم يكن واحدا كان ممكنا ههنا ايضا فهو سا على كون  
التعريف وصفا شورا وهو مطر ايضا فهو معارض بان واحد الوجود مساو للكل في الوجود  
ومعنا في الوجود موجوده وجوده معارف ان فاما ان لا يكون بينهما ملائمة وهو مع  
والموافق على كل واحد منها من غير ممكنا انتقالا لكل الوجود من الوجود وكل ما كان  
كذلك سحار ان يكون واجبا لذاته او يكون بينهما ملائمة ونسب ان يكون كل واحد منهما منفردا  
الاخر ضرورة اسباب الدعوة فيكون الوجود مسلما للوجود ولا فكل وجوده  
ههنا ولا حاشية في الوجود مع الوجود الواحد والمثل بالاسد في النقش فقط واذا  
كان كذلك فلم يجوز ان يكون الوجود بالذات معولا على الواحد في الاسد في العقل فقط  
فان صاحب المحصول ان لزم الركب من بعد كون الوجود مشتقا من انشئ كان  
من الواحد ان ينقسم على ذلك لا بد ان ينشئ ان كل مركب ممكن قوله بحد ذلك فان اسلمت  
الصورة الوجود لكان الواجب معلول الغير ههنا لان الخلق لو كان الواحد  
معلول الغير لا الوجود اما اذا كانت صورة مسلما لوجوده وكان وجوده محاسبا  
الى هويته لان لم يكون الوجود معلول الغير بل لزم الوجوده غير واحد فانما لم يكون  
واحد ههنا ههنا فادعاهما لو كانت لاول الوجود صفة فهي غير واحد  
الموصوف بها يكون معلول الغير حصل مقصوده ولا غير اصل عليه يكون الوجود غير  
مط على مذهب فانه بعض الوجود المحمول على العلم فالوجود يكون محمولا عليه قوله  
ان لم يكن الوجود واحدا كان ممكنا فالواحد لذاته اولى ان يكون ممكنا اعلا طامضي  
وقد مر الكلام عليه والمعارضه تكون الواحد مساو للمركب في الوجود فقد شاك فيهما  
في الوجود في التواطؤ والمهرب الذي يلبه اخبر ان الوجود بالذات معلول الوجود  
بالاسد في العقل لا ينبغي من منه الخيرة فانه من غايه الغير لا بد من الى ان يتكلم في كلامه و  
لا يتان بالساحض والزائد بالاختصاص من الخيرة وكان من الواحد ان يقول كما قال غيره من  
الحكم الواحد لانه يستحيل ان يكون محمولا على اشياء لانه ان يكون ذاتيا لها او غريبا  
لها او اسما لاحد ما عرضنا للاخر فان كان داسا لها لم يحصل صفة التي بها عتار كل واحد  
من غير لا يكون اخلاقي الوجود الذي هو المعنى المشترك والاطلا اسما في حواج  
مضاف الى المعنى المشترك فان كان كل واحد منهما ممكنا من حيث هو موجودا ههنا

ان يكون

في كل واحد منهما







مطلوب وان كان النفع عارضا للوجود الواحد فهو مطلوب ايضا لانه لا يجوز ان يكون الوجود  
الواحد على نفسه ولا يلزم تقدمه على نفسه بالنفع ضرورة وجوده بعدم العلية على المطلوب  
بالنفع ولا ان يكون النفع على نفسه ولا يمكن ان لا يكون له عارضا فحين ان يكون واحد  
الوجود المعد لمطلوب الغرض ثم النفع لا يمكن ان يكون عارضا للوجود الواحد من حيث هو  
طبيعته عامه فاذا لم يكن عارضا له من حيث هو طبعه عارضا له وجب اما ان يخصه بكل الطبيعة  
الغير وانه النفع اذ ذلك النفع العارض لما رايه كقول سبط بن خنيسه ان النفع لا يكون عارضا  
لها النفع بعد خصصها فان كان لا يورثها العلية على خصوصه فاللانه حيث هو عارضا  
وان كان الثاني فالكلام في النفع السابق كالكلام في النفع المطلوب وما مطلق لا يقال له  
الحاصل من كون نفع واحد الوجود غير كونه واحد الوجود نفع كون نفع واحد  
الوجود كونه واحد الوجود فكون واحد الوجود واحد الوجود والوجود والوجود والوجود  
طالما لا يبين وجهه بل انه لو فرض التمسك بالامتناع فكلما كانت نسبة النفع الى كل واحد  
الممكنات عدوه بالنسبة الى كل واحد منها لان على المقدور ان يكون في كل واحد من الممكنات  
معدودا وكل منها فكون كل منها عارضا على جميع الممكنات فكلما كانت جميع الممكنات  
ان وجد من الممكنات فاما ان لا يكون واحد منها مورا فانه واحد مورا او دورا  
فلزم الرجوع للامرح اما على تقدير ان لا يكون الخواصا من الممكنات فلا يمكن ان يكون  
الواقع نسبة على كل منها على السواء فوقعه باحد ما دون الاخر فكون ترجحا للامرح  
فقد انه لو وجد من الممكنات على تقدير ان لا يكون واحد منها مورا فانه او يكون احدهما  
مورا او دورا لاخر لزم الرجوع للامرح واللام بط لا سيما الرجوع للامرح فلا بد  
شئ من الممكنات وان كان كل واحد منها مورا فلهذا يلزم اجتماع موزون من شئ على ان  
واحد الشخص فلا يوجد من الممكنات انه لو فرض التمسك بالامتناع فكلما كانت نسبة النفع الى كل واحد  
فالمزوم مثلا فالله واحد وهو المطلق لو فرض التمسك بالامتناع فكلما كانت نسبة النفع الى كل واحد  
فان امكن للاخر ارادة بكونه فليس كذلك فان ما لا يلزم من فرض وقوعه في كل واحد  
محمدا الامتناع وجب اما ان يحصل مرادها فكون الجسم الواحد مورا كساكنها ومواليا  
لا يحصل مراد كل واحد منها فكون الجسم الواحد مورا كساكنها ومواليا  
احدهما وحده فلهذا يلزم للاخر تحيزه ان كان لا يمكن ان لا يكون محالا لان الحجر باحد  
يبيع وجهه ووجهه المحلوق كذا في حجره عنه الازلي وان كان حادثا فهو للان  
مدا ما يعمل لو كان فانه لا يلزم زلا فلهذا يلزم من ذلك سبط بن خنيسه روال عدم وسوحي

والنفع لا يكون عارضا  
الامر لا يتصور  
بأنه العارضا  
شئ منها لا يستحال  
الرجوع للامرح  
احد مورا  
واحد دورا  
واحد

واستفاد ارادة  
احد مورا  
فان امكن للاخر ارادة  
سكونه فلهذا يلزم  
وحدهما فلهذا  
مرادها ولا يحصل  
مرادها ولا يحصل  
مطلوبها ولا يحصل  
سبط بن خنيسه  
وان لم يكن مورا  
لأنه عارضا لما رايه

وان لم يكن للاخر ارادة بكونه فكون المانع ارادة لاخر فلهذا يلزم عارضا لايكون لها  
لما ذكرنا ولا بد اذ كان كل واحد منها عارضا على جميع المعد وراس القادر يبيع منه فعل  
مقدور به يبيع من هذا الفعل الى كونه لاخر ومن لاخر فعل السكون لو لا هذا فما ان قصد  
احدا الى الفعل لا يعد عارضا لآخر القصد الى احدهما لكن ليس بعدم احدهما على الاخر او  
من العكس فاذا سئل ان يبيع قصدا احدهما ما نفع الاخر من القصد والحركة في انفسه  
التوحيد باللائل النقلة لان محله الدلائل العقلية غير متوقعة على ان لا واحد  
الباب الثاني في صفاته **الموافق** من الباب شرع في الصفات التي هي لله وحده وذكر  
فيه فصلين في الصفات التي هي لله وحده فاما الصفات التي هي لله وحده فذكر  
اربعة ما هي صفاته التي هي لله وحده في الجواهر عو في ارادة المهيمنة في العزة  
ومع جميع المسلمين الخان بانه في حال العالم بالقدرة ولا حصار على معنى انه يبيع  
منه فعل العالم وروى من العارضة الى ان يشرع في حال العالم بالالا على معنى ان  
العالم لان له كذا من الشمس بالاضافة فانه لا يشرع في حالها واساس القادر به معنى  
حدوث العالم واساس حواشي الاول لها والعارضة على ان يبيع من صفاته الفعل  
وان لا يصدور منه الصفات من القدرة واما مرجح احد الطرفين على الاخر باضاف  
وجه لارادة او عدمها الى القدرة والعارضة لا يشرع في ذلك انما الخلاص الى العمل  
مع القدرة ولا ارادة من كل معارضة حصوله معها او لا يمكن بل انما يحصل بعد ذلك والعارضة  
وصوب الى ان يمكن بل حصوله مع اجتماعها وتوابعها بالعلم والقدرة بكون ارادة  
علمها خاصا حكمه ان يقدم العالم والممكنات فيسوي الى اصحاب حصول الفعل معها بل قالوا  
الفعل ما يحصل بعد اجتماعها ولذلك قالوا بوجوب الحدوث لان الداعي الذي هو ارادة  
جاءه لا بدعوا الى المعدوم والعلم بغيره والحق على انه في قاربان وجود العالم  
بعد عدمه ساقون بانه في العالم بالاضافة ولا وثبات ما ثبت ان العالم حار فاسق  
العاوان انما فاه انه لو كان موحدا بالذات لم يوقع بانه في وجود العالم على شرط  
حادث لزم عدم العالم سواء يوقف وجوده على شرط فقدم اوله وسوق على شرط  
اصلا ضرورة اصحابه فلهذا يلزم من الخواص العام وان يوقف بانه في وجود العالم على شرط  
حادث فاما ان يوقف على وجود شرط حادث او على ارادة فانه يوقف بانه في وجود العالم  
على وجود شرط حادث فيحصل الكلام ويلزم اجتماع حواشي سلسلة الالهانه لا وسوحي  
ان يوقف بانه في وجود العالم على ارادة شرط حادث فلهذا يلزم حواشي متعاقبة معصية  
لا الى او وسوحي اتصالا حله ما حدث من الحواشي المتعاقبة الى زمان الطوفان اذا

بمقتضى صفاته  
الصفات التي هي لله  
بأنه العارضا  
الامر لا يتصور  
بأنه العارضا  
شئ منها لا يستحال  
الرجوع للامرح  
احد مورا  
واحد دورا  
واحد  
واستفاد ارادة  
احد مورا  
فان امكن للاخر ارادة  
سكونه فلهذا يلزم  
وحدهما فلهذا  
مرادها ولا يحصل  
مرادها ولا يحصل  
مطلوبها ولا يحصل  
سبط بن خنيسه  
وان لم يكن مورا  
لأنه عارضا لما رايه































معدن من ان علمه قد احاط بجميع الاشياء فكذلك والسرية **قال** السالك المحمود **قلت** اي المحمود اريد في  
المحبة في الحيوة اي محمداً عالماً على ان يرضى بملكهم ارضاءً وافقاً بمعنى كونه حياً في المحبة  
واول المحبة النصية ان ان حيوته عبارة عن صحة اضافة العلم والقدرة فليس الا  
الذي ان المحمدية لا سعة ولا ضيق ودس القادر اي المحمود منا وصل لمحمد الى ان يهابنا  
عن صحة بعض هذه الصحة ويدل على صحة الصفة انها لو لم تكن صفة بعض هذه الصحة لكان  
احصاها به هذه الصحة في جميع الاماكن ومعنى هذا الدليل صحة الال  
وانه بهذه الصفة لا جنة اخرى ولا يلزم الرجوع من غير مرجع بلزم السلسلو  
مدعى هذا الدليل بان اداه المحمود في هذا التخصص ولا مضاف **قال** الرابع ان الارادة  
المحبة **اراد** اي سواي المحمود على ان يجرى مراد وسائر افعالي معنى الارادة محال  
الحكم **اراد** اي من علمه جميع الموجودات من الارادة الى الابد وانه كيف ينبغي ان يكون  
مطلب الوجود حتى يكون علمه الوحد لا لا في كنهه مدبر عنه حتى يكون الوجود  
على وفق الشاؤون على احسن النظام من غير قصد وطلب بدون وسع من هذا العلم عام  
وفسوا اول المحسن البصري **اراد** ان يكون له غير مغلوب ولا مكر والعلوي **اراد**  
علمه في افعال الله بها وفسوا **اراد** ما ربه في افعال غيره والمجس **اراد** ان  
فسوا **اراد** ان الله في افعاله يعلم بها والله في افعاله غيره ما ربه بها وفك  
ايضا ما لو عمل الحماة واسد امواتهم والعاشق عند الحصار ان لا يذره منه زائد  
مغارة العلم والقدر من مرجحه لبعض معدوداته على بعض افعالها لخصيص بعض المعدودات  
بالحصول وبعضها بالعدم والباخر وخصيصها باوقات معينة مع جواز  
صحتها كلها واعداً سدى بخصيصها وليس ذلك لخصيص نفس العلم لان العلم  
نافع للعلوم فلا يكون ميسوعاً ولا ميساع الدور وليس ميسوعاً العدد لان القدر  
سبها الى جميع المعدودات الى جميع الاوقات على السواء فلا يخص معدودات  
دور اخر لا خصوصاً ومما عينا من سائر الاوقات ولا يلزم من صحة العلم والعدد

*(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side)*











درم  
درم

مقام

النسبة الى جميع المقدورات ومن خاصة بالذات التي في الوجه وبسبب نسبة جعل مع  
المتن من على من صفة بعض بعد حصول لا تركل النسبة واما ادعاء انهم قالوا القدر مؤثر  
في المكان الشيء وليس في صفة انما الصحيح ان القدر معطلة بصفة وجود المقدور والكون مؤثر  
بوجود المقدور ومؤثر في نسبة الفعل الحادث كشيء لارادته ان المراد والقدر والعلم  
لا يتصلان كون المقدور والمعلوم مؤثر فيهما والكون غرضه فاذلية الكون لوجودهم  
باعتبار عام الحادث ولا من غير ان كانت تلك الصفة مؤثرة على سبيل الوصول كماله في  
موجب السبب لان كل الوصول يكون لا استقلاله سابقا لغيره في الوجود لانه في خلقه مؤثر في  
الان حصوله كماله واجبا لا يعني ان كان في اختياره خلقه مؤثر ان كان المراد به صفة مؤثر في  
وجوده لا في وجوده في القدر بل هو ان القدر لو كانت مؤثرة لكان جميع المقدور رارا اثرها  
فيكون في وجوده اولاهم من الناس الكون جمع الحاصل لان متعلق القدر غير متعلق الكون فلو  
ما يمكن ان يقال في شأنهم والخبر ان المراد من القدر مجموعها اللذان متعلقا بوجوده  
لا اثر ولا صاحب معهما في اساسه اخرى السادس في بيان نسبة الوجود  
المتن في شأنه في بعض ان رتبة لاحد معنى انه مكلف ليعاد المودع لاحد انكشاف  
العدد الحرفي صلا للمعد لان مقدار رسم صورة المراد في العين او اتصال شعاع خارج العين  
الى العين في حصوله واجبه صلا في الشبهة والكراميد فانهم يجوزوا رتبة في الاعتماد كونه في  
في المراد والمكان المراد الرؤية الحاله التي يتولد في الانسان حين ما يرى الشيء بعد علمه في فانه ذكره في  
من الحاصل ولكن البعد لا يبرر شعاع في المراد رسم صورة المراد في العين او اتصال شعاع  
خارج من العين الى المراد عند المواجه في حاله اضيق فبما في الحاله الحاصل عند العلم على حصوله  
مع عدم كماله في حرج الشعاع فيصير الرؤيه بهذا المعنى اما الاول وهو صحة الرؤيه بالمعنى  
المذكور عند علماء الجواهر وان يكون في حاله الرؤيه ولو استحال الرؤيه لكان هو الرسم في حلاله  
والمقصود ان يقولوا ان الرسم في السان فهو دليل قوله في حلاله عندهم ان يكون في الرسم  
فان الله حصره فاخذكم الصاعده وقوله في حلاله موسى اقبلوا فافعل السيفه او قوله في حلاله  
فقد ساءلوا موسى ان يري في حلاله الزمانه حصره الثاني ان الله في خلق الرؤيه واسمها الجبل  
واسمها الجبلين حصره هو عمل تلك الخلق واسمها الجبلين واسمها الجبلين حصره هو عمل تلك الخلق  
لا من في خلق الرؤيه على امر يمكن بل على امر متحقق لانه خلق الرؤيه على اسمها الجبلين حال  
كونه متحققا لان لفظه ان اذا تمت على الحاضر في معنى المستقبل الى اوصافه في  
المستقبل مسوف تراه في حلاله في الوجود المتصغر والواجب حصول الرؤيه

[illegible]



١٤

انسان مولود الله وحده  
عز وجل لا يشركه احد  
في الربوبية

الرابع مائة وثلثون  
المسألة من القسم  
بموسى بن محمد بن

إلى الله وإلى الله  
على محمد وآل محمد

واعتدل الى القسم  
من الاماكن الطويل

والمريض الطور  
يعرض اذ لم كان  
نكا قامة اياه

او الكرم من الواحد

مما ورد في مجموع والعرل  
مما قاله في نسخة أخرى  
أما بعد: أو الـ

لا اله الا الله محمد رسول الله

واعترضوه ان العالم

والملاءمات المأخوذة من

لقد استمرنا ودمونا  
في الحظوظ والقد

في سنة ١٢٠٠ هـ

100























ما كان كذا والسمو من كذا كذا كان النعمان فافضل الى مسكلا بعلفانه ح محلل فعلا  
من الخلقه وهو محال والمعتل لا وسبوا على الله تعالى امور منها التفت ومنها التواثر  
على الطاعة ومنها العباد على الكمال قبل التوبة ومنها ان يفعل الاصل لعبان في الدنيا  
سبحان لا يفعل العبد الا التفت وهو ان يفعل ما امر العبد في الطاعة وبعد عن  
المعصية حسب لا توجب اليها فهو واجب على من ان كان كذا سبقت له عند المعصية  
لان التفت يحصل من العبد من التفت وهو ان يفعل ما امر العبد في الطاعة  
الطاعة وتعد من التفت يكون واجب لان التفت التكليف واجب وهو لا ينافي  
وما لا يوجب الا به فهو واجب ففصل هذا العزم على الوجوه في نفسه والله تعالى  
قادر على كل الممكن فوجب ان يكون الله تعالى قادرا على ايجاد هذا العزم  
فكذلك انما من غير ذلك الوسط فكون الوسط عشا وانما التواثر هو موضع مستحق  
بالعظم والابلا في الواجب على الله عز وجل التفت والطاعة حصل له تعالى  
من التفت السابعة والا عا لا ينافي النعم السابعة وكف معنى كفاه ولما العباد على  
الكل من التفت هو واجب على الله تعالى عند محله في نفسه ففصل العباد من  
في استقامته ولا في استقامته ضرر فافضل على من علق في السابعة والاصح واجب  
على الله تعالى ان يفعل الاصل لعبان عند محله في نفسه ففصل الاصل للعبان في خلق  
من لا يكون معذرا في الدنيا ولا في الاصل فوجب على الله تعالى ان يفعل العبد  
عقلا لا يوجب على الله تعالى علقه من نفسه فوجب ان لا يفعل مما سأل الله تعالى  
وقد عرفنا ذلك فانه لا يوجب على الله تعالى ان يفعل ما سأل الله تعالى  
لا يفعل الا عا في المسألة ان فعل الله تعالى لا يفعل الا عا في  
خلافا للمعتل ولا في العباد والفرع من الاجل بعد الفعل من الفاعل وهو المص على  
ان افعله لا يفعل الا عا في نوحه الاول ان لو فعل العبد كان فافضل الى مسكلا  
معتبره والا لازم محال لان لا ينافي ان كل من كان فعل العبد كان مسكلا  
لا يفعل الا عا في نوحه الاول ان لو فعل العبد كان فافضل الى مسكلا  
ان يكون مستكلا لغيره لا ان يقول يحصل مصلح العبد وعدم تحصيلها ان استويا  
كل بالنسبة اليه تعالى لم يجعل ان يكون عا في الفعل الامتناع الترحيم بل اخرج  
وان لم يستويا بالنسبة اليه يكون يحصل المصلح او بالنسبة اليه لزم الاستكمال  
ما هو او بالنسبة اليه ان يكون يحصل الا عا في نوحه الاول ان لو فعل العبد كان فافضل الى مسكلا  
يعرض يكون من الممكن فكون الله تعالى قادرا على ايجاد ابتداء في وسط الافعال

الافعال

الافعال

الافعال

ومحله عايات من العبد في قوله من التفت لما خلقناكم عشا لا عا لا يمكن تحصيله  
غرض لان العبد لا يفعل الا عا في نوحه الاول ان لو فعل العبد كان فافضل الى مسكلا  
معتبره والا لازم محال لان لا ينافي ان كل من كان فعل العبد كان مسكلا  
لا يفعل الا عا في نوحه الاول ان لو فعل العبد كان فافضل الى مسكلا  
ان يكون مستكلا لغيره لا ان يقول يحصل مصلح العبد وعدم تحصيلها ان استويا  
كل بالنسبة اليه تعالى لم يجعل ان يكون عا في الفعل الامتناع الترحيم بل اخرج  
وان لم يستويا بالنسبة اليه يكون يحصل المصلح او بالنسبة اليه لزم الاستكمال  
ما هو او بالنسبة اليه ان يكون يحصل الا عا في نوحه الاول ان لو فعل العبد كان فافضل الى مسكلا  
يعرض يكون من الممكن فكون الله تعالى قادرا على ايجاد ابتداء في وسط الافعال

الافعال







لا بد من شارب يرضى ذلك الشرب على الوجه الذي ينبغي فإذ لا بد من شارب ثم اهتم بما شاربوا  
في وضع الشرب لوقوع المرح والفرح فضع ان عار الشارب منهم كما يحق في الطاعة لنعلم  
الباعث له في صور الشرب وذلك لا يحق ان يحق بان يخص بالخاصة ومعه ان يرضى  
ما لا بد من عذرهم وفي ذلك كما حاسبه وصديق في معالمة ان الجمهور من الناس يكون  
احتمال الباعث لهم في الامور التي غلبت النوع اذ استولوا عليهم الشوق الى ما لا يحسن  
الذي غلبت فيه صور طاعة الشرب واذ كان الموضع العام في شرب وبعث عليهم  
الرجاء والموعظة على الطاعة وركز المعصية كالانظام الشرب بذلك ثم من لا نظام له  
فوصف ان يكون الموضع العام حرام في عذر لانه يعلم بما يدونه وخفيه من قواهم  
واقفالهم واقفالهم القدر على اجازاتهم ومطاميرهم العقول في الحق المقتضى لهم  
يسحق الامعاء في وجه السارح المستحق العقاب وبعد الموضع بالنواب ووجوب ان  
يكون معروفاً بالجاهل والشارب واحسن عليهم ولا يستعمل في شيء من معروفيهم فيكون معروفاً  
انهم واحد في كل شيء ولا يظن ان يصدر هو الوجه ووجهه مشار اليه في مكان  
ولا ينقسم ولا خارج العالم ولا اذ استل من هذا الحس فانه عظم عليهم الشغل  
وتشوش الذين يوقعهم فيما لا يملكونه ومن لم يملكونه في كل ما يكون فبما لا يكون فبما لا يكون  
صحيح ان يكون معصية حاصلة في صورة الموضع كالمكرار وما اشغل عليها  
انما يكون عاراً مذكورة لمجرب في اوقات مشابهة كالصنيع وما يجنبه من اوقات  
يعني ان يكون السارح واحداً الى التصديق لوجه الله واحد سألوا عظم قدره والامان  
شارب من سأل الله من عذر صادق الى الاضرار في عذر واحد وموت وعمل خروفي  
والى الغمام بعد ان يذكر فيها الخالق يعرف حلاله ولا يصاد الى الشرب الذي يحتاج اليه  
الناس في معاملاتهم حتى يستمر ذلك الدخول الى العدل الخفي لنظام حال النوع واستعمال  
الشرب باع في امور لانه لا يرضى راحة العقل المتعاسة في عذرهم من اصابة الشهوة و  
الغضب وعن الخلل والدموع ولا احساسات ولا فاعل المشقة للشهوة والعصب  
الخائف من بوجوب النفس الناطقة الى احراق العرش العالي اذ انه المظهر في الامور العالية  
المعقدة عن العوارض المادية والعواشي الحسية لئلا يحفظ المكون الباشد  
ادراك السارح ووجه الحس ووجه الحس المستعمل لاقامة العدل مع راحة الحق المجرى  
التميز العظيم في الاخر من راحة السارح من سعيها السعي الذي خصوصاً ما فهم يكونون  
شيطراً ما سأل الى الحكمة ثم الرعدة والجمود حاصلاً ما سأل عن عارهم ثم واسمهم  
المانع امكان الشرب

الاجرام  
الاجرام  
الاجرام

الاجرام

الاجرام

من تركوا فعلهم في حق الله مع عدم المعاصية وانما ذكر احد لا يرضى لان المعجز كما يكون  
انما تانعه المعاصي وقد يكون متغاضاً عنها وانما حارق العالي لعدم المدعي من غيره وانما  
فلما معروفاً في الحق للملاحة الكافر مع من مضى بحجة نفسه وليس من الارواح  
الكرامات فان صاحب الصحاح خذت فلما اذا ما ربه وانما رفته العلية وراها من احوال  
ما هو حارق العالي بل طاعة الله في كل شيء وكما به اسس القاعدة بنوع والرحمة بالكل العز  
لاستل من الخاطئ معار رعت الحائط بما يقفه وانما قال مع عدم المعاصية لعدم عن الصبر  
والشجيرة من المنع عن المعاصي ان يسكن عن القوق مدد عذر مع حفظ الحياة  
والصحة ومن الحكمة وبما لا يسوف في مدد عذر من ان كل واحد من النفس والبدن فيعمل  
عز سائر من عرض لصاحبه بعد يهبط من الهبات السابعة الى النفس سائر الى نفس بدنية كما  
كما بعد من الهبات السابعة الى النفس سائر سائر الى النفس فان لم يزل ما سأل من عرض  
هذه ما علمه معلق العلل من تلك الجهة انما الى الفعل الدنسي ثم الى الاعضاء انظر انما اذا  
استشعر حار لدمه وجل وفكر في جبره وكف في شرب حار وكف في شرب حار اذا استشعر  
لشي من اعضا كل سائر او خلد او استشهد او غضب في تلك العلل التي هي النفس  
ومن هذه الروح منه في النفس حتى يعمل بالكرار اذ ما تامل في حاله وحلها يمكن ان النفس  
تلك الملاك فاذ انما النفس المظلمة في البدن الخرب خلقت النفس في مهابها التي  
يرجع اليها احصاء النفس في هذه الفصول او لم يصب ما اشد حذر النفس من القوى  
اشد حذر من القوى فاشد ما شغل هذه القوى من الجهة المولى عنها كالامساك  
عن القوة مدد عذر معان لا خدر النفس العالم النفس واستسارها في القوى البدني  
موقف لا فعال الطسعة المسبوبة الى قوى النفس النفاذ في علم حاله ما يحل في غيره  
ما سعى عن البدن كما ان المرص على استعانت مواء الطسعة عن حركة المواد المحيطة  
بالحليل المواد الرديئة الخفطت المواد المحيطة في تلك الحال غنية عن البدن في علم نظمت  
الغذاء وما استطاع من صاحبه الغذاء مدد لوانقطع الغذاء من هذا الاستطاع عن صاحبه  
في غير ذلك العالي في شرب مدد مكر وموضع ذلك محسوسه الحيوة والى ذلك لا سارح في  
علمه السلي لا كانه لم يثبت عند ان مطيع وسبق واعلم انه لم يبع الحلال في حال الخدر  
النفس الى احصاء النفس بل اعل ما يقع في حاله الكرض وكف لا والمرص الحار لا يعزى  
عن الحليل لاجل الحرارة وان لم يكن الحليل لدمه والطسعة ومع ذلك في المرص ما هو  
مضاد وسط القوى لاجل في حال الاغذية المذكورة في الملبوس الى احصاء النفس في المرص  
من سعال الطسعة عن تحليل المالك المحيطة وزالة احمر من معلق هو الحار

الاجرام

الاجرام

والا لاشارة في  
السلام لست  
مستدري يطعمها

الاجرام











كذلك كان نسا وانما قلنا انه ادعى النبوة للنوادر وانما قلنا انه اظهر الحق في النبوة او جمل احدا  
انه اني القرآن والقرآن مع امرانا في القرآن ولم يأت به غيره والنوادر وانما ان القرآن محض  
الله تعالى ولم يعارضه فانه خلق المعارضة طحا العرب ونضاهيهم فالله به وان كنتم  
في ريب مما نزلنا على عبدنا فاقولوا سمعنا واطعنا فادعوا شهداءكم من دون الله فاستمعوا  
من معارضة مع موافقوا عيسى على معارضة ابطار الفصاحم ولا منهم والارامه  
عليه السلام وامسألتهم مع موافقوا الدوام بل على انهم عروا من المعارضة وذلك على ان  
المران مع امرنا الله اخبر عن الغيبات ولا خفاء عن الغيبات مع امرنا الله اخبر عن الغيبات  
فلهذا لم يبعث الله في الدنيا نبيا من بعد عيسى عليه السلام وكان مروج  
لما اخبره قوله من ان النبي ومن عهده القرآن لو اكل الى معاد والحاطب من النبي واداد  
معاد ملك قال معاد ان اجل نبوته لانه طوف في البلاد ثم بعث الله بها وقوله ان سيد عيسى الى  
يوم اول ناس نكروا بها طوبى لهم او سلبوا وودع ذلك ان امر او قوم او ناس نكروا  
عيسى سو حنيفة وقد دعى اموكرا الخلف من لا عرب الى ان حنيفة بها طوبى لهم او سلبوا  
وعند بعضهم اصل فارس وقد دعى عمر بن عبد الله الخلف من لا عرب الى اصل فارس بها طوبى لهم  
او سلبوا وقوله مع وعده الله ان من آمنوا به وعملوا الصالحات لنجعلهم في الارض  
كلما اختلف الذين من ملتهم اي لو شتم ارض الكفار من العرب والعجم كما اختلف الذين  
من ديارهم اي من اصل طاسك الحسار وعصر او زعمهم ارضهم وديارهم واموالهم وقد وقع  
مطامعنا ما اخبر والمراد من الذين آمنوا الصالحين اي الذين هم بدين الله وعملوا الصالحات  
لقد لهم من موافقهم امتنا ومعهم كما موافقنا من في صدر الاسلام وقد اخبره وعده اسم  
وقوله عليه السلام الخلف من لا عرب الى ان حنيفة بها طوبى لهم او سلبوا  
رضي الله عنهم طوبى لهم وقوله عليه السلام اعدوا ما بين من محلمان وقوله عليه السلام اعدوا  
ما بين من الله نكروا الله العاشية وقد قدع يوم صفين الفقه الناعية بعضي معاوية  
مع الله عليه السلام لعاصي رضي الله عنه حين اسيرة اسامان بدر مطلب صلى الله عليه وسلم  
فلا الله ان حنيفة عيسى او طاسك الحسار وعصر او زعمهم ارضهم وديارهم واموالهم وقد وقع  
مطامعنا ما اخبر والمراد من الذين آمنوا الصالحين اي الذين هم بدين الله وعملوا الصالحات  
لقد لهم من موافقهم امتنا ومعهم كما موافقنا من في صدر الاسلام وقد اخبره وعده اسم  
وقوله عليه السلام الخلف من لا عرب الى ان حنيفة بها طوبى لهم او سلبوا  
رضي الله عنهم طوبى لهم وقوله عليه السلام اعدوا ما بين من محلمان وقوله عليه السلام اعدوا  
ما بين من الله نكروا الله العاشية وقد قدع يوم صفين الفقه الناعية بعضي معاوية  
مع الله عليه السلام لعاصي رضي الله عنه حين اسيرة اسامان بدر مطلب صلى الله عليه وسلم

هذا الحديث في نسخة  
من نسخة  
من نسخة

في نسخة من نسخة

كذلك كان نسا وانما قلنا انه ادعى النبوة للنوادر وانما قلنا انه اظهر الحق في النبوة او جمل احدا  
انه اني القرآن والقرآن مع امرانا في القرآن ولم يأت به غيره والنوادر وانما ان القرآن محض  
الله تعالى ولم يعارضه فانه خلق المعارضة طحا العرب ونضاهيهم فالله به وان كنتم  
في ريب مما نزلنا على عبدنا فاقولوا سمعنا واطعنا فادعوا شهداءكم من دون الله فاستمعوا  
من معارضة مع موافقوا عيسى على معارضة ابطار الفصاحم ولا منهم والارامه  
عليه السلام وامسألتهم مع موافقوا الدوام بل على انهم عروا من المعارضة وذلك على ان  
المران مع امرنا الله اخبر عن الغيبات ولا خفاء عن الغيبات مع امرنا الله اخبر عن الغيبات  
فلهذا لم يبعث الله في الدنيا نبيا من بعد عيسى عليه السلام وكان مروج  
لما اخبره قوله من ان النبي ومن عهده القرآن لو اكل الى معاد والحاطب من النبي واداد  
معاد ملك قال معاد ان اجل نبوته لانه طوف في البلاد ثم بعث الله بها وقوله ان سيد عيسى الى  
يوم اول ناس نكروا بها طوبى لهم او سلبوا وودع ذلك ان امر او قوم او ناس نكروا  
عيسى سو حنيفة وقد دعى اموكرا الخلف من لا عرب الى ان حنيفة بها طوبى لهم او سلبوا  
وعند بعضهم اصل فارس وقد دعى عمر بن عبد الله الخلف من لا عرب الى اصل فارس بها طوبى لهم  
او سلبوا وقوله مع وعده الله ان من آمنوا به وعملوا الصالحات لنجعلهم في الارض  
كلما اختلف الذين من ملتهم اي لو شتم ارض الكفار من العرب والعجم كما اختلف الذين  
من ديارهم اي من اصل طاسك الحسار وعصر او زعمهم ارضهم وديارهم واموالهم وقد وقع  
مطامعنا ما اخبر والمراد من الذين آمنوا الصالحين اي الذين هم بدين الله وعملوا الصالحات  
لقد لهم من موافقهم امتنا ومعهم كما موافقنا من في صدر الاسلام وقد اخبره وعده اسم  
وقوله عليه السلام الخلف من لا عرب الى ان حنيفة بها طوبى لهم او سلبوا  
رضي الله عنهم طوبى لهم وقوله عليه السلام اعدوا ما بين من محلمان وقوله عليه السلام اعدوا  
ما بين من الله نكروا الله العاشية وقد قدع يوم صفين الفقه الناعية بعضي معاوية  
مع الله عليه السلام لعاصي رضي الله عنه حين اسيرة اسامان بدر مطلب صلى الله عليه وسلم  
فلا الله ان حنيفة عيسى او طاسك الحسار وعصر او زعمهم ارضهم وديارهم واموالهم وقد وقع  
مطامعنا ما اخبر والمراد من الذين آمنوا الصالحين اي الذين هم بدين الله وعملوا الصالحات  
لقد لهم من موافقهم امتنا ومعهم كما موافقنا من في صدر الاسلام وقد اخبره وعده اسم  
وقوله عليه السلام الخلف من لا عرب الى ان حنيفة بها طوبى لهم او سلبوا  
رضي الله عنهم طوبى لهم وقوله عليه السلام اعدوا ما بين من محلمان وقوله عليه السلام اعدوا  
ما بين من الله نكروا الله العاشية وقد قدع يوم صفين الفقه الناعية بعضي معاوية  
مع الله عليه السلام لعاصي رضي الله عنه حين اسيرة اسامان بدر مطلب صلى الله عليه وسلم

والموعظ للشيخ  
الحاكم النظار  
بالتفصيل ومارس

وتم نقل عن نسخة  
كانت قاق الفجر  
المجرب بنوع المائدة  
وحسين الخضر  
الناقد وشهادة  
المسحوقه الى غير  
ذلك في كتابه































[illegible]

ان يستدعون  
 اس شدد  
 سلون والدان  
 ته ليس محمد  
 هو له مال  
 على رض  
 على الكسار  
 اس ملك بعد  
 كان قبله  
 السلام استخلف  
 رضه واوله  
 بعد ان صلوه  
 شت خلافة  
 مم القائل  
 ود على السلام  
 نون سنة  
 بعد ما كان  
 عشر  
 عثمان اثني  
 خلافة على رض  
 سنين وهما  
 خلافة الاله  
 عنهم الخ من  
 هو على افاق  
 التملك وبه الزور  
 وبطل قول الاما  
 قنصن القول  
 حار تمسود  
 اسير والمناجر  
 قول با ختمت  
 من لاهد حيا  
 ظهه واضهر  
 خلافة  
 حليل

[illegible][illegible]



[illegible]

ان جميع الخلق النابتة لهم من المبدأ موسى باقية  
المبدأ وان لم يكن صفة المجموع لان المبدأ بها التعقيب  
واحد من احوال المبدأ الخاصة وصالح الكلام والاعمال  
منه انما قرانه وانما حجة وانما بانه في جميع امور  
دون البعض واما ان يكون بعينه او منه لم  
الباقي ايضا فمعصية من لا يعلم ولا فادرا  
لان لا ان يعقل اسكن منه المبدأ دون باقي المبدأ  
لما من لا يستأذ او اذ التعقيب لا على بعينه  
من موسى ان كان خلقه له على حوصلة في حال  
قومي والخلق لا معني لها لا العلم مقام  
خلق له في حال حيوة وحسن ان يكون خلقه  
للمفرد عنه ولكن غير حائر على الاشياء او اذ  
من قوله عليه مشر الله سلوا على الله  
واطعوا ومن اصرح دال على  
الولاية التي على والعاس ونظار  
ان يكون وانجب العصمة ومن  
مبصو صا عليه الاساق في  
نفس على اما في شخص من شخص  
اسماء لا لك الالهة المسماة الى الابد  
وارشادهم الى اشياء جزئية مثل الامور



وارسادع الى اسباب جزية مثل لافعة اسلحة  
 المارة بغير استخفاف منها من يقوم بامور السليم  
 يم الى من سولي اكرم الله من اجل الاشياء واعفها واعفها فلكل سر من  
 من على من سولي اكرم الله ولم يصح له ان يروى على الاجماع ولم يصح له ان يكره الله  
 على ان يكره الله ان يكون له من سولي اكرم الله لم يصح له ان يروى على الاجماع ولم يصح له ان يكره الله  
 ان يصح له ان يروى على الاجماع ولم يصح له ان يكره الله  
 وادع اسماوا  
 من محمد صلى الله عليه وسلم من اجل الاشياء واعفها واعفها فلكل سر من  
 على من سولي اكرم الله ولم يصح له ان يروى على الاجماع ولم يصح له ان يكره الله  
 على ان يكره الله ان يكون له من سولي اكرم الله لم يصح له ان يروى على الاجماع ولم يصح له ان يكره الله  
 ان يصح له ان يروى على الاجماع ولم يصح له ان يكره الله







داشتند بلکه بشهره اواز زنای ایشان خاصه لاف و مزاحم بطنها داشتند و  
عدل را حد بکنایه ایشان در هم چلن قول و در شرک در بدین بطن چلن  
طیلاز انجیز و دیگر بطنها مسرور و گاه بطنه بعضی عدل بطنها

نزد و برستند بطنها که در روز و قیصر عدل ترمز آنها با بطنها  
لین بطنها که در بطنها بطنها بطنها بطنها بطنها بطنها بطنها بطنها بطنها